

مصنف اور ماہنامہ سب رس کے ڈیڑھ سہائی ہیں، مگر اس کے باوجود انھوں نے زبان و بیان کی صحت کا خیال نہیں رکھا، مثلاً اس کی توضیح و تشریح اس تعلیمات کی شکل میں ہمارے سامنے ہے (ص ۳۸) اور چونکہ حضرت جاکم کی عمر اس وقت اٹھارہ تا بیس سال ہو تو آپ کی پیدائش کا سنہ ۸۸۴ھ تا ۸۸۵ھ ہوگا (ص ۳۸) جس سے سنہ استخراج ہوتے ہیں (ص ۳۸) وہاں زیارت کی کسی مرد آدمی کو اجازت نہیں ہے (ص ۳۸) حضرت برہان الدین نے..... حضرت امین الدین اعلیٰ کی تعلیم و تربیت اور اتالیقی انھیں کے تفویض کی تھی (ص ۳۸) ڈاکٹر حفیظ سید مرحوم نے الہ آباد یونیورسٹی کے رسالے میں شائع کر رہا ہے (ص ۵۵) اپنے والد کے وفات کے بعد پیدا ہوئے تھے (ص ۶۲) میں ایسی زمین خریدنا چاہتا ہوں جو اکل حلال سے خریدی ہوئی ہے (ص ۸۲) جو چیزیں آپ نے رکھ چھوڑی ہیں اس میں کیا اسرار ہے (ص ۸۳) اس کا اردو کلیات ابھی تک بھی دستیاب نہ ہو سکا (ص ۱۰۰) حضرت نے بھنگ کی بجائے پانی یا شربت کا پیالہ عنایت کیا (ص ۱۱۳) خالص فارسی الفاظ کی بجائے (ص ۱۱۳) جو مخطوطے کتب خانوں میں دستیاب ہوتے ہیں وہ تحریف و تصرف اندیشے سے خالی نہیں ہیں (ص ۱۳۱) فریدتین مراٹھی الہامی اعلیٰ اور غلامی کے مرتبہ بھی پیش ہیں (ص ۱۳۲) امیدی کا یہ قصہ کچی اور طبع زاد ہے (ص ۱۳۲) بحری کی چار غزلوں کی تفسیر کی ہے (ص ۲۲۶) یہ غزل یہاں کے کتب خانوں میں بیاضوں میں بھی موجود ہے (ص ۱۳۲) اپنے مریدوں کو تعلیم و تدریس کیلئے فارسی کیساتھ اس زبان کو اپنایا (ص ۱۳۵) جس کے تین متون ملتے ہیں (ص ۱۳۵) جدی کے متون (ص ۱۳۵) اپنے دربار میں لکھ کر لیا (ص ۱۳۵) شفیق کے اجداد کا تعلق لاہور سے تھا وہ آدرنگزیب عالمگیر کے ہمراہ دکن آئے (ص ۱۳۵) مشائخ و عمائد جمع ہیں مگر مصنف نے مشائخوں، مشائخین اور عمائدین لکھا ہے، اور مشائخ کو واحد استعمال کیا ہے، جیسے یہاں کے ایک مشائخ (ص ۱۵۵) لکھتے ہیں یہ شذی چھپ چکی ہے ڈاکٹر ذر مرحوم نے اسکو تیار کیا تھا ابھی منظر عام پر نہ آئی (ص ۱۵۵) چھپنے کے باوجود منظر عام پر نہ آنے کا کیا مطلب ہے۔ وہ لکھتے ہیں سال ۳۶۰ھ دن کے مطابق (ص ۱۵۵) قمری سال ۳۵۵ھ اور سی سال ۳۶۵ یا ۳۶۶ھ دن کا ہوتا ہے۔ انکے علاوہ بھی غلطیاں ہیں، لیکن یہ کچھ کتابت و طباعت کی بھی ہوں۔ قیمت بھی زیادہ ہے۔ (ص ۱۶۰)

جلد ۱۴۰۰ ماہ ربیع الاول ۱۳۹۷ مطابق ماہ مارچ ۱۳۹۷ء عدد ۳ مضامین

شذرات

سید صباح الدین عبد الرحمن ۱۶۲-۱۶۴

مقالات

اسلام میں مذہبی رواداری

سید صباح الدین عبد الرحمن ۱۶۵-۱۸۸

آل مقسم قفقانی سندھی

جناب مولانا قاضی انور صاحب کپڑی ۱۸۹-۲۰۳

(امام ابن علیہ اور دیگر علماء و محدثین)

(ادبیات البلاغ بمبئی)

نفاٹس الکلام عم عرائس لافلام

جناب ریحانہ خاتون ایم فل ریسرچ ۲۰۴-۲۲۱

راجہ علی خاں فاروقی والی خاندیش

اسکا رخشید فارسی مسلم یونیورسٹی

عہدہ کے عہد کی ایک فارسی تصنیف

علی گڑھ

شہر نبوت اور شہر اجتہاد کی ضرورت

جناب مولانا محمد تقی امینی انظم شعبہ بینات ۲۲۲-۲۳۰

مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

تلخیص و تفسیر

طوفان لوج آثار قدیمہ کی روشنی میں

منصور نعمانی ندوی

رفیق دور البصیف

ض

مطبوعات جدیدہ

۲۳۱-۲۳۶

۲۳۴-۲۳۱

شذرات

گزشتہ دسمبر اور جنوری میں جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی اور علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں دو بہت اچھے سمینار ہوئے، دونوں کے یہاں کے مباحث کی نوعیت یکساں تھی، جامعہ اسلامیہ میں "فکر اسلامی" کی تشکیل جدید پر بحث تھی، مسلم یونیورسٹی میں موضوع "اسلام ایک تغیر پذیر دنیا میں" تھا، ان دونوں مذاکرات کا خوش آئند مضمون یہ تھا کہ ان میں قدیم خیالات کے علماء اور جدید رنگ کے ارباب علم کی خاطر خواہ نمائندگی تھی۔

ایسی مجلسوں میں علماء پر ذمہ داری زیادہ عائد ہو جاتی ہے، کیونکہ وہ اپنے نبی کے وارث، اسلام کے محافظ اور پیشتبان سمجھے جاتے ہیں، ان میں انکی شرکت محض نمائندگی کی خاطر نہیں بلکہ جہاد لسان اور جہاد قلم کے جذبے میں ہونی چاہئے، اچانک بعد یہ طبقہ مذہبی معاملات میں دشمنی کشش میں مبتلا ہو اس کو وہ محض بے راہ ردی اور مگر ہی کھڑا نہیں ہو سکتے، انکی باتیں اب محض اسلئے نہیں قبول کی جا سکتی ہیں کہ وہ کسی مذہبی مدرسہ کے سند یافتہ عالم یا فقیہ یا محدث ہیں، جدید طبقہ اپنے شکوک و ادوہام کا مریض ضرور ہے، مگر وہ اپنی عقل کو اپنی گرفت میں رکھ کر عقلیاتی اور منطقیانہ انداز میں ہر چیز کو سمجھنا اور پرکھنا چاہتا ہے، علماء کو ان ہی کے انداز میں ان کی ذہنی الجھنوں کے زہر کا تریاق پیش کرنا ہے،

علماء و محراب و منبر کی زینت ضرور بنے رہیں مگر گرتے ہوئے کو سنبھالنے، گہڑے ہوئے کو سوارانے اور بھٹکتے ہوئے کو راہ راست پر لانے کی دعوت کو بھی لیکر آگے بڑھیں، انکی دعوت میں غزیت ہو، اور غزیت میں دجائی اور دلنوازی ہو، واعظانہ تبیہ و تنبیہ کے بجائے رد و ادارہ افہام تفہیم کے ساتھ مصلحانہ انداز کا خطاب ہو،

ع: کشتی حق کا زمانے میں سہارا تو ہے

ہمارے علماء پر یہ اعتراض برابر ہوتا رہا کہ کسی مسئلہ پر ان کا متحد ہونا آسان نہیں، خود حضرت مجدد الف ثانی نے ان پر یہی اعتراض کیا ہی، جہاں گیر جب تخت پر بیٹھا تو اکبر کے دین الہی کے فتنے کے سد باب

نے لے اس سے حکومت میں اسلامی رنگ پیدا کرنے کو کہا گیا، اس نے حکم دیا کہ چار دیندار عالم منتخب کیے جائیں تاکہ انکے مشورے سے ملکی نظم و نسق قائم کیا جائے، اسکی اطلاع حضرت مجدد الف ثانی کو دیکھی تو انھوں نے فرمایا کہ چار کے بجائے ایک ہی عالم کا انتخاب کیا جائے تو بہتر ہو ورنہ ان میں اپنی بڑائی جتانے کی کوشش میں اختلاف پیدا ہوگا، موجودہ دور کے علماء کو اپنے مقصد میں اتحاد اور یکجہتی پیدا کر کے اس دیرینہ اعتراض کو بھی دور کرنا ہے،

ایسے سمینار میں ایسے ارباب علم بھی جمع ہوتے ہیں جو ملک یا بیرونی ملک کی یونیورسٹیوں کے تعلیم یافتہ ہوتے ہیں اور موجودہ اصطلاح میں دانشور کہلاتے ہیں، ان میں بعض مقالہ نگار اور مقرر اپنے خیالات مسئلہ حاضرہ کو سامنے رکھ کر نظر کی دو بڑی ہلکی گہرائی اور بصیرت کی آل اندیشی کے ساتھ پیش کرتے ہیں، ان کی تحریریں اور باتوں میں مذہبی درود و اخلاص بھی ہوتا ہے، انکو قدیم خیال کے علماء محض اسلئے نظر انداز کر دیں کہ وہ سند یافتہ عالم نہیں ہیں تو یہ مناسب نہیں، مگر ان ہی میں کچھ ایسے دانشور بھی ہوتے ہیں، جن کے خیالات سن کر یہ شک ہونے لگتا ہے کہ ان میں واقعی اسلام کا درد ہے یا محض اپنی برقی طبعی اور شعلہ مقابل کا ثبوت دے رہے ہیں، یا کسی سیاسی مصراع یا کسی ذاتی مفاد کو سامنے رکھ کر یا مستشرقین کی تبلیغات سے مرعوب ہو کر اظہار خیال کر رہے ہیں، یہ شک اور بھی بڑھ جاتا ہے جب اسی مجلس میں کسی نہ کسی طرح یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ اپنی روزمرہ زندگی میں اسلامی شعار اور طرز فکر کے پابند نہیں،

ایسے اجتماع میں یہ دیکھنے میں آیا ہو کہ جب نماز کے لیے وقفہ کیا جاتا ہے تو کچھ دانشور نماز پڑھنے کے بجائے سگارا اور سگریٹ کے دھوؤں میں اپنی اسلامی فکر کے ذہنی عقاب کو اڑاتے ہوئے دیکھنا زیادہ پسند کرتے ہیں، اگر کوئی ان سے یہ سوال کر بیٹھے کہ تارک صوم و صلوٰۃ کو ایسے سمینار میں شریک ہونے کا حق نہیں تو کیا یضمیر کی آزادی اور نجی معاملات میں مداخلت پر مجبور کیا جائے گا؟

ڈاکٹر اقبال تقیہ پاشا ساٹھ سال پہلے فرحیدری اور ولایت عثمانی کو یاد کر کے اپنے زمانے کے ذوق کی تن آسانی، انداز مسلمانی اور اسلاف کی نسبت روحانی سے محرومی پر بہت ہی مضطرب ہو کر خداوند تعالیٰ کی طرف سے کہہ اٹھے تھے،

وہ زمانہ میں معزز تھے مسلمان ہو کر اور تم خوار ہوئے تارک قرآن ہو کر

اس کا مخاطب کون ہے؟ مسلمانوں کے عوام یا ان کے خواص یا ان کے علماء یا ان کے دانشور؟ مسلمان اپنی کوئی ہوتی غنت حال قرآن ہی ہو کر چل کر سکتے ہیں جو گوشل نہیں لیکن ایسا سمجھا جاتا ہے اگر یہ نہیں تو کم از کم ان مسائل کا حل تو نکالا جاسکتا ہے جو زمانہ کے بدلے ہوئے حالات میں متنازعہ فیہ بن گئے ہیں یہ حل اچھے علماء اور اچھے دانشوروں ہی کے اجماع سے نکل سکتا ہے مگر ہندوستان میں اجماع کی مثال بہت ہی کم ملتی ہے علماء اپنے اپنے طور پر فتاویٰ دیتے رہے ہیں ان میں اختلاف رائے بھی ہوتا ہے جس سے عام مسلمان بعض مسائل کو متفقہ طور پر جائز یا ناجائز سمجھنے سے بالکل ہی قاصر رہتے ہیں اور وہ اپنے کو زمانہ کے ساتھ بہنے کے لیے چھوڑ دیتے ہیں پھر ان کو یہ غلط فہمی ہونے لگتی ہے کہ وہ اسلام کو نہیں چھوڑ رہے ہیں بلکہ اسلام انکو چھوڑ رہا ہے مسلمانوں کو اسی ذہنی انتشار سے محفوظ رکھنا ضروری ہے

وہ زبان حال سے سوال کر رہے ہیں کہ کیا اسلام کے نزدیک مسائل فقہ میں کسی اصلاح اور تفریق کی ضرورت نہیں؟ کیا اجتہاد کا دور وازہ بالکل ہی بند ہو چکا ہے؟ اگر کسی مجتہد نے اپنے زمانہ کے رواج کے مطابق اجتہاد کیا تھا تو بدلے ہوئے حالات میں اس مجتہد سے اختلاف کرنا صحیح نہیں؟ رواج زمانہ کے اختلاف سے بہت رہتا ہے اگر کوئی نیا رواج پیدا ہو جائے تو زمانہ کے علماء کا اس کے موافق فتویٰ دینا جائز ہو یا نہیں؟ گزشتہ دور کے مجتہد اگر موجودہ زمانہ میں ہوتے تو کیا وہی سب کچھ کہتے جو اپنے زمانہ میں کہہ چکے تھے؟ ظاہر غریب پر حکم دیتے یا رواج کو چھوڑ دیتے؟ اگر احکام زمانہ کے اختلاف سے بدل سکتے ہیں تو اس کی کیا حد ہو؟

نئے مسائل پہلے بھی پیدا ہوتے رہے، ان کا حل بھی نکالا جاتا رہا، مولانا شبلی نے علامہ شامی کے رسالہ نشر العرف فی بناء بعض الاحکام علی العرف کے حوالے سے لکھا ہے کہ عام رواج کی بنا پر کلیات کا حکم خاص کر دیا جاتا ہے سوال یہ نہیں کہ علامہ شامی اور مولانا شبلی نے اپنے زمانہ میں کیا کیا سوال یہ ہے کہ اب کیا ہونا چاہیے؟ اس کے لیے اچھے علماء اور اچھے دانشوروں کے اجماع کی سخت ضرورت ہے جو اگر نہیں کیا گیا تو یہ ایک بڑی ملی کوتاہی اور غفلت پر محمول کیا جائے گا

مقالہ

اسلام میں مذہبی رواداری

از سید صباح الدین عبدالرحمن

(۳)

یہودیوں کے قبیلہ بنو نضیر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کی سازش کی، ان پر دو آدمیوں کے قتل کا خونہما واجب الادا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس مطالبہ کے لیے ان کے پاس تشریف لے گئے تو ایک یہودی نے ایک کوٹھے پر سے پتھر لڑھکا کر آپ کو شہید کرنے کی کوشش کی، مگر آپ کو اس کی خبر ہوئی تو بچ کر لوٹ آئے، چند دنوں کے بعد یہودیوں میں سے بنی قریظہ نے گزشتہ معاہدہ کی تجدید کرنی، بنو نضیر سے بھی اس کی تجدید کرنے کو کہا گیا تو وہ راضی نہیں ہوئے بلکہ اس کے بجائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیغام بھیجا کہ آپ تین آدمی لے کر تشریف لائیں، وہ بھی تین عالم ساتھ لائیں گے، اگر ان کے عالم آپ پر ایمان لے آئے تو وہ بھی آپ پر ایمان لے آئیں گے، آپ نے منظور فرمایا، لیکن جلد ہی معلوم ہوا کہ انھوں نے اس بہانہ سے شہید کرنے کیلئے بلایا ہے، ان کی اس سرکشی سے مجبور ہو کر آپ نے ان کا محاصرہ کیا، پندرہ دن کے بعد انھوں نے صلح کر لی، اور اپنے مال و متاع کے ساتھ خیر منتقل ہو جانے کے طلبگار ہوئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اجازت دیدی، اور پھر جس طرح

وہ مدینہ سے رخصت کئے گئے ہیں اس کی تصویر مولانا شبلی نے اس طرح کھینچی ہے:

بنو نضیر اگرچہ وطن چھوڑ کر نکلے لیکن اس شان سے نکلے کہ جشن کا دھوکا ہوتا تھا، اونٹوں پر سوار تھے، ساتھ ساتھ باجا بجاتا تھا، مطرب عورتیں دف بجاتی اور گاتی تھیں، عروہ بن ابور عیسیٰ مشہور شاعر کی بیوی کو یہود نے خرید لیا تھا، وہ بھی ساتھ ساتھ نکلتی، اہل مدینہ کا بیان ہے کہ اس سرد سامان کی سواری کبھی ان کی نظر سے نہیں گزری تھی

ہتھیاروں کا ذخیرہ چوں لوگوں نے چھوڑا اس میں پچاس زرہیں، پچاس خود اور تین سو چالیس تلواریں تھیں، ان کے جانے کے بعد یہ جھگڑا پیش آیا کہ انصار کی اولاد جنہوں نے یہودی مذہب اختیار کر لیا تھا اور یہودی ان کو اتحاد مذہب کی وجہ سے ساتھ لے جاتے تھے، انصار نے ان کو روک لیا کہ ہم ان کو جانے دیں گے۔ اس پر قرآن مجید کی یہ آیت اتری لا اکراہ فی الدین (بقرہ ۲۵۶) یعنی مذہب میں زبردستی نہیں۔

(ابوداؤد کتاب الجہاد باب فی الاسیر مکیرہ علی الاسلام - سیرۃ النبی جلد اول ص ۳۷۹)

دشمنوں سے یہ رواداری کی مثال کسی اور قوم کی تاریخ میں ڈھونڈے سے بھی نہیں ملے گی، یہودیوں کی کتاب توریت میں لڑنے والے دشمنوں کے متعلق یہ حکم ہے کہ وہ سب قتل کر دیے جائیں، ان کی عورتیں اور بچے گرفتار کر لیے جائیں اور ان کا سارا سامان مال غنیمت سمجھا جائے، یہودیوں کی شرانگیزی جاری رہی، بنی قریظہ سے معاہدہ کی تجدید ہو گئی تھی مگر وہ بھی نچنت نہیں بیٹھے، بنی نضیر نے ان کو توڑ لیا، جس کے بعد بنی نضیر، بنی قریظہ، قریش اور دیگر قبیلوں نے مل کر پنج پٹیس ہزار کی فوج تیار کی اور مدینہ پر چڑھائی کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے گرد خندق کھود کر ان کا مقابلہ کیا، اسی لیے یہ جنگ احزاب یا غزوہ خندق کے نام سے موسوم ہوئی، ایک ہیئت تک یہ محاصرہ جاری رہا، کھانے پینے کا سامان ختم ہو گیا تو مسلمانوں

رکئی فاتحہ گزر گئے، ایک دن صحابہ نے بے تاب ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنے شکم کھول کر دکھائے کہ پتھر بندھے ہوئے ہیں، آپ نے اپنا شکم مبارک کھول کر دکھایا تو اس پر ایک کے بجائے دو پتھر بندھے ہوئے تھے، اسی حالت میں صحابہ کرام دشمنوں کا مقابلہ بڑی بہادری اور جرات سے کرتے رہے، یہاں تک کہ دشمنوں نے خود سامانِ رسد کی کمی، موسم کی ناخوشگوار سی اور یہودیوں کی بے وفائی سے عاجز ہو کر میدان چھوڑ دیا، بنی قریظہ جنگ سے واپس ہونے لگے تو مسلمانوں کے سب سے بڑے دشمن حمی بن الخطیب کو اپنے یہاں لیتے گئے، اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف بڑھے تو وہ عہد شکنی پر نامدوم کیا ہوئے لڑنے لگے، بنی شریعہ کہیں جس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا محاصرہ کیا اور جب انہوں نے سپر ڈال دی تو ان کی سرکشی اور بد عہدی کی سزا ان کو توریت کے حکم کے مطابق دی گئی۔ تو راقہ کتاب تنزیہ ۱۰ صحاح ۲۰ آیت ۱۰ میں ہے:-

”جب کسی شہر پر حملہ کرنے کے لیے تو جائے تو پہلے صلح کا پیغام دے اگر وہ صلح تسلیم کر لیں اور تیرے لیے دروازے کھول دیں تو جتنے لوگ وہاں موجود ہوں سب تیرے غلام ہو جائیں گے، لیکن اگر صلح نہ کریں تو تو ان کا محاصرہ کر اور جب تیرا خدا تجھ کو ان پر قبضہ والا دے تو جس قدر مرد ہو سب کو قتل کر دے، باقی بچے، عورتیں، جانور اور جو چیزیں شہر میں موجود ہوں سب تیرے لیے مال غنیمت ہوں گی۔“

یہودیوں کی اسلام دشمنی کا مرکز خیبر میں منتقل ہو گیا، جو مدینہ منورہ سے دو سو میل پر واقع ہے، یہاں ان کے چھ بڑے بڑے قلعے سالم، قموص، نطاہ، قصارہ، شق اور مربوط تھے، ان پر یہودیوں کو بڑا غرور تھا، اسی لیے خیبر کو بڑا مرکز بنا کر اسلام کی نیخ کنی کا بیڑا اٹھایا، بنی نضیر یہاں جلا وطن ہو کر آئے تو یہاں کے یہودیوں سے مل کر تمام عرب میں اسلام کے خلاف ہنات

برپا کرنے کی ہر ممکن کوشش کی، مگر جا کر قریش کو ابھارا، جنگ احزاب میں مسلمانوں کے خلاف مدد پہنچائی، احزاب میں اسلام کے دشمنوں کو شکست ہوئی، تو مدینہ پر حملہ کرنے کی سازش کی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دل آزاری کے لیے آپ کی چہرہ گاہ سے اونٹیاں چرا کر لیکے ان کو روکنے میں ایک جھڑپ ہوئی تو حضرت ابوذرؓ کے صاحبزادے کا قتل ہو گیا انکی بیوی یہودیوں کے ہاتھوں گرفتار ہو گئیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عفو اور درگزر سے کام لیتے رہے، لیکن ان کی سازشیں خطرناک ہوتی چلی گئیں تو آپ نے ان کے خلاف جہاد کا اعلان کیا، خیبر کی جنگ میں حضرت علیؓ نے جو بہادری، جرأت اور پامردی دکھائی وہ اسلام کی تاریخ کا ایک بڑا روشن باب ہے، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو لڑائی کا علم دینے لگے تو انھوں نے عرض کیا کہ کیا یہود کو لڑ کر مسلمان بنالیں، ارشاد ہوا، نرمی سے ان کے سامنے اسلام پیش کرو، اگر ایک شخص بھی تمھاری ہدایت سے اسلام لائے تو سرخ اونٹوں سے بہتر ہے، (صحیح بخاری، سیرۃ النبی جلد اول ص ۴۴۷)

حضرت علیؓ کی جانبازی سے خیبر فتح ہوا تو مسلمانوں نے وہاں کی زمینوں پر قبضہ کر لیا، یہودیوں نے درخواست کی کہ زمینیں ان کے قبضہ میں رہنے دیجائیں، وہ پیداوار کا نصف حصہ ادا کیا کریں گے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی التجا کو منظور کیا، بٹائی کا وقت آیا تو غلہ کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا اور یہودیوں سے کہا گیا کہ ان میں سے جو حصہ چاہیں وہ لے لیں، یہود اس عدل پر متاثر ہو کر بول اٹھے کہ زمین و آسمان ایسے ہی عدل پر قائم ہیں۔ (فتوح البلدان بلاذری ص ۲، طبری جلد ۸۹ - سیرۃ النبی جلد اول ص ۴۸۹ تاریخ اسلام از شاہ معین الدینی احمد ندوی جلد اول ص ۶۵)

اس جنگ میں رئیس خیبر کی لڑکی صفیہ گرفتار ہوئیں تو ایک صحابی حضرت وحیہ کلثبی کے

حصہ میں پڑیں، لیکن لوگوں نے اعتراض کیا کہ قریش اور نصیر کی رئیسہ کسی اور کے حصہ میں نہیں جاسکتی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ اور کوئی اس کا اہل نہیں، اس اعتراض پر آپ نے صفیہ کو پہلے آزاد کیا، پھر اپنے عقد میں لے لیا، آپ نے اس خاتون کے رتبہ کے لحاظ سے اپنی کنیز بنانا پسند نہیں فرمایا، دست بن جنبل میں ہے کہ آپ نے ان کو اختیار دیا کہ آزاد ہو کر اپنے یہاں چلی جائیں یا نکاح میں آنا قبول کریں، انھوں نے دوسری صورت پسند کی اور آپ کے نکاح میں آگئیں، اس واقعہ پر تبصرہ کرتے ہوئے مولانا شبلی نے تحریر فرمایا ہے

یہ ظاہر ہے کہ حضرت صفیہؓ خاندان کے تباہ ہونے کے بعد خاندان سے باہر بیوی یا کنیز بن کر رہیں، وہ رئیس خیبر کی بیٹی تھیں، ان کا شوہر بھی قبیلہ نصیر کا رئیس تھا، باپ اور شوہر دونوں قتل کیے جا چکے تھے، اس حالت میں ان کے پاس خاطر، حفظ مراتب اور دفعہ غم کیلئے کسی سوا اور کوئی تہیہ نہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اپنے عقد میں لے لیں وہ کنیز ہو کر بھی رہ سکتی تھیں لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی خاندانی عزت کے لحاظ سے ان کو آزاد کر دیا اور پھر نکاح پڑھایا جس طرح رحم اور مصیبت زدہ کی چارہ نوائی کے علاوہ سیاسی اور مذہبی حیثیت سے بھی یہ کارروائی نہایت اور سجا تھی، اس قسم کے طرز عمل سے عرب کو اسلام کی طرف رغبت اور کشش ہوتی تھی کہ اسلام بچے

دشمنوں کے درمیان کے ساتھ بھی اس قسم کا محسانا اور جہاد سلوک کرتا ہو (سیرۃ النبی جلد اول ص ۴۹۲)

ہاں، عزت، آبرو اور مذہب کے دشمنوں کے یہاں رشتہ قائم کرنا خطرے سے خالی نہ تھا، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے قلوب کی تسخیر کی خاطر یہ رواداری اور فروغ دلی دکھائی، رسول اللہ کو حضرت صفیہؓ سے بڑی محبت رہی، نکاح کے بعد ان کو اپنے اونٹ پر سوار کیا اور اپنے عبات ان پر پردہ کیا، برابر ان کی دل جوئی فرماتے تھے، ایک بار آپ سفر میں تھے کہ حضرت صفیہؓ کا اونٹ بیمار ہو گیا، آپ کی ازواج مطہرات میں سے حضرت زینبؓ کے پاس غرت

سے زیادہ اونٹ تھے، آپ نے ان سے کہا کہ ایک اونٹ صفیہ کو دیدو، حضرت زینبؓ بولیں
کہ کیا میں اس یہودیہ کو اپنا اونٹ دوں؟ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر ناراض ہوئے
کہ دو مہینے تک ان کے پاس نہ گئے، ایک موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت صفیہؓ کے
پاس تشریف لائے تو دیکھا کہ وہ رو رہی ہیں، ان کے رونے کی وجہ پوچھی تو انھوں نے کہا کہ
عائشہؓ اور زینبؓ کہتی ہیں کہ وہ آپ کی چچا زاد بہن بھی ہیں اس لیے وہ تمام ازدواج میں افضل
ہیں، رسول اللہؐ نے فرمایا تم نے یہ کیوں نہ کہا کہ ہارون میرے باپ، موسیٰ میرے چچا اور
محمدؐ میرے شوہر ہیں، اس لیے تم لوگ کیونکر مجھ سے افضل ہو سکتی ہو (سیرۃ النبی جلد ۲ ص ۲۶۱)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیبر کے یہودیوں کے جان و مال، امن و امان کے ضامن ہوئے
مگر وہ اپنی شرانگیزیوں سے باز نہیں آئے، ایک دن ایک یہودی عورت زینبؓ نے چند صحابہ
کے ساتھ آپ کی دعوت کی، وہ یہودیوں کے سردار مرحب کی بھانج تھی جو حضرت علیؓ کے
ہاتھوں خیبر کی لڑائی میں ہلاک ہوا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرط کرم میں زینبؓ کی دعوت
قبول فرمائی، زینبؓ نے کھانے میں زہر ملا دیا تھا، آپ نے کھانا بہت کم نوش فرمایا، مگر ایک صحابی
بشر بن برازہؓ نے کھانا کھا کر زہر کے اثر سے وفات پا گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زینبؓ کو بلا کر پوچھا
تو اس نے اپنے جرم کا اقبال کیا، یہودیوں نے بھی اقرار کیا کہ ہم نے اس لیے زہر دیا کہ اگر
آپ پیغمبر ہیں تو زہر خود اثر نہ کرے گا، اور پیغمبر نہیں ہیں تو ہم کو آپ سے نجات مل جائے گی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی اپنی ذات کے لیے کسی سے انتقام نہیں لیا، لیکن بشر بن برازہؓ کی وفات پر
زینبؓ قصاص میں قتل کر دی گئی، (سیرۃ النبی جلد اول ص ۴۵۳)

ایک دفعہ دو صحابی خیبر گئے، یہودیوں نے ان میں ایک صحابی عبد اللہ کو قتل کر کے
نہر میں ڈال دیا، دوسرے صحابی محیطہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع دی تو

آپ نے ان سے پوچھا کہ تم قسم کھا سکتے ہو کہ یہودیوں نے عبد اللہ کو قتل کیا، محیطہؓ نے عرض کیا
کہ یہودی تو پچاس مسلمانوں کو قتل کر کے چھوٹی قسمیں کھالیں گے، رسول اللہؐ اس جواب
سے مطمئن نہیں ہوئے، اس لیے یہودیوں سے تعرض نہیں کیا، اور بیت المال سے مقتول
کا خونہا دلایا (سیرۃ النبی جلد اول ص ۹۳-۹۴)

قرآن مجید میں یہودیوں کی ہنسی اور بدکرداری کے متعلق جو کچھ کہا گیا تھا، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی عملی زندگی میں اس کا عملی ثبوت ملتا رہا، مگر آپ کا دل یہودیوں کے برے
برتاؤ کے باوجود سخت ہونے کے بجائے نرم رہا، آپ نے ایک یہودی خاندان کو صدقہ
بھی دیا، حضرت صفیہؓ نے اپنے دو یہودی رشتہ داروں کو تیس ہزار کی مالیت کا صدقہ
دیا، تو آپ نے اس میں کوئی مزاحمت نہیں فرمائی، (سیرۃ النبی جلد ۲ ص ۲۴۱)

آپ نے ہمسایہ کا حق ادا کرنے کی جو طعین کی اس میں یہودی اور غیر مسلم کی کوئی تفریق
نہیں رکھی، اور آپ کی اس تعلیم پر صحابہ کرام برابر عمل کرتے رہے حضرت عبد اللہ بن عمروؓ نے
ایک دفعہ ایک بکری ذبح کی، ان کے پڑوس میں ایک یہودی بھی رہتا تھا، انھوں نے گھر
کے لوگوں سے دریافت کیا کہ تم نے میرے یہودی ہمسایہ کو بھی بھیجا، کیونکہ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے سنا ہے کہ مجھے جبریل ہمسایہ کے ساتھ نیکی کرنے کی اتنی تاکید کرتے
تھے کہ میں سمجھا کہ وہ اس کو پڑوسی کے ترکہ کا حق دار بنا دیں گے، (ابوداؤد کتاب الادب
باب فی حق الجوار، سیرۃ النبی جلد ۲ ص ۲۸۶)

ایک دفعہ ایک یہودی نے برسر باز ارکھا قسم اس ذات کی جس نے موسیٰ کو تمام
انبیاء پر فضیلت دی، ایک صحابی نے یہ سن کر پوچھا "محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی" اس نے کہا
"ان پر بھی" صحابی نے غصہ میں اس کو ایک تھپڑ مار دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

عدل و انصاف کی شہرت تھی، وہ یہودی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور صحابی کی شکایت کی، آپ نے صحابی پر برہمی ظاہر فرمائی (صحیح بخاری سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۷۰)

ایک دفعہ چند یہودی آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے السلام علیکم کے بجائے السلام علیکم (تجدید پر موت) کہا، حضرت عائشہؓ موجود تھیں، انھوں نے جواب میں کہا، وعلیکم السلام و اللعنة لینی تم پر موت آئے اور تم پر لعنت ہو، آپ نے ان کو روک کر فرمایا عائشہ! بد زبان نہ بنو، ترمذی کہہ رہا ہے، اللہ تعالیٰ ہر بات میں نرمی پسند کرتا ہے، (صحیح مسلم کتاب الادب ج ۲ ص ۲۳۹)

سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۷۱، تاریخ اخلاق اسلامی از مولانا عبد السلام ندوی ص ۱۸۸

ایک بار آپ کہیں تشریف لے جا رہے تھے، تو ایک یہودی کا جنازہ گزرا، اس کو دیکھ کر آپ کھڑے ہو گئے (صحیح بخاری کتاب الجنائز، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۷۱)

آپ یہودیوں سے لین دین کرنے میں تامل بھی نہ فرماتے، گو وہ آپ سے سختی اور گستاخی سے پیش آتے رہے، زید بن سعفہ جب یہودی تھے، تو ایک بار آپ نے ان سے قرض لیا، ابھی قرض کی واپسی کی میعاد بھی پوری نہیں ہوئی تھی کہ وہ تقاضے کے لئے آگئے، آپ کی چادر پکڑ کر سخت سست کہا، حضرت عمرؓ موجود تھے، انھوں نے کہا او دشمن خدا، رسول اللہ کی شان میں گستاخی کرتا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسکرا کر فرمایا، عمر! تم سے کچھ اور امید تھی، اس کو سمجھانا چاہئے تھا کہ نرمی سے تقاضا کرے اور مجھ سے کہتا چاہئے تھا کہ میں قرض ادا کر دوں، اس کے بعد یہودی کا قرض ادا کر کے میں صاع کھجور اور زیادہ دیے (سیرۃ النبی جلد ۲ ص ۳۵۸ بحوالہ بیہقی، ابن حبان، طبرانی، سیوطی)

ایک دفعہ ایک یہودی سے ایک چڑا پکڑا قرض منگوایا، اس گستاخ نے کہلا بھیجا کہ وہ میرا مال یونہی اڑا لینا چاہتے ہیں، یہ سنکر رسول اللہ نے صرخت اٹھا فرمایا، وہ خوب جانتا ہے کہ میں سب سے زیادہ محتاط اور سب سے زیادہ امانت کا ادا کرنے والا ہوں (جامع ترمذی کتاب البیوع، سیرۃ النبی ج ۲ ص ۳۵۸)

رسول اکرمؐ نے اپنے ابتدائی دور میں صحابہ کرام کو یہود و نصاریٰ سے روایت کرنے اور ان کی کتابوں کے دیکھنے کی ممانعت فرمائی تھی، مگر بعد میں جب التباس و اختلاط کا خوف جاتا رہا تو ان سے روایت کرنے کی اجازت دیدی، اور خود ان کی کتابوں کے واقعات بیان فرماتے (بخاری باب ما ذکر عن بنی اسرائیل مع فتح الباری و تاریخ اخلاق اسلامی از مولانا عبد السلام ندوی ص ۲۳۵-۲۳۶)

آپ نے اپنے پڑوسیوں سے ہمیشہ اچھا سلوک کرنے کی تلقین فرمائی، اس میں کافر، مسلمان، عابد، فاسق، دوست، دشمن، مسافر اور شہری کی کوئی قید نہیں رکھی، اپنے صحابہ کرام کی ایک مجلس میں فرمایا خدا کی قسم وہ ایمان نہیں لایا، وہ ایمان نہیں لایا، وہ ایمان نہیں لایا، صحابہ کرام نے پوچھا کون ایمان نہیں لایا، آپ نے فرمایا جو پڑوسیوں کے ساتھ اچھا سلوک نہیں کرتا ہے، ایک اور موقع پر فرمایا، وہ شخص مسلمان نہیں جو اپنا پیٹ بھرے اور اس کا پڑوسی بھوکا ہو، (بخاری کتاب الادب باب الوصیۃ بالجار، ادب المفرد باب التبعیہ دون جادہ، تاریخ اخلاق اسلامی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عیسائی | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی لڑائی عیسائیوں سے نہیں ہوئی، ان سے معاہدے ہوتے رہے، مسیح میں آپ نے سینا، پہاڑی کے عیسائی راہبوں کو جو سینٹ کتھرائین کی خانقاہ میں رہتے تھے، بڑی مراعات دیں، یہ رواداری کی ایک شاندار مثال ہے، اس چارٹر میں آپ نے اپنے پیروؤں کی طرف سے یہ ضمانت لی کہ عیسائیوں کو کسی قسم کا نقصان نہ پہنچایا جائیگا ان کے گرجے اور ان کے پادریوں کی رہائش گاہوں کی پوری حفاظت کی جائے گی، ان پر غیر مضفہ طور پر ٹیکس نہ لگائے جائیں گے، کوئی بشارت اپنے منصب سے معزول نہ کیا جائے گا، کسی عیسائی کو جبر سے اس کے مذہب سے منحرف نہ کیا جائے گا، کوئی راہب اپنی خانقاہ سے نہ نکالا جائے گا، کوئی عیسائی اپنے مقدس مقامات کی زیارت کو جائیگا تو اس

زیارت میں اس کی کوئی مزاحمت نہیں کی جائے گی، کسی گرجے کو منہدم کر کے مسجد یا کسی مسلمان کا گھر بنایا جائے گا، جو عیسائی عورتیں مسلمانوں کے نکاح میں ہیں ان کو اپنے مذہب پر قائم رہنے کی پوری اجازت ہوگی، ان پر مذہب کی تبدیلی کیلئے کوئی جبر اور زور نہ ڈالا جائے گا، اگر عیسائیوں کو اذان گرجوں، خانقاہوں اور مذہبی عمارتوں کی مرمت کے لیے امداد کی ضرورت ہوگی تو مسلمان ان کو مالی امداد دیں گے، ان شرائط کی خلاف ورزی مسلمان کریں گے تو ان کو سخت سزائیں دی جائیں گی، اسے شارٹ ہسٹری آف وی سارٹنس از امیر علی ص ۱۵۱-۱۵۲ عیسائیوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ اچھا سلوک کیا، حاتم طائی کو بیٹے عدی اپنے قبیلہ کے سردار اور مذہباً عیسائی تھے جس زمانہ میں اسلامی فوجیں یمن گئیں، یہ بھاگ کر شام چلے گئے، ان کی بہن گرفتار ہو کر مدینہ آئیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بڑی عزت کے ساتھ رخصت کیا، وہ اپنے بھائی کے پاس گئیں اور کہا کہ جس قدر جلد ہو سکے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو، وہ پیغمبروں یا بادشاہ ہر حال میں ان کے پاس جانا مفید ہے، عدی رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے ایسے متاثر ہوئے کہ اسلام قبول کر لیا، (ابن ہشام، اسلام عدی بن حاتم، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۴۲-۴۱)

نجران کے عیسائیوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو برتاؤ رہا وہ بھی رواداری کی ایک بڑی اچھی مثال ہے، نجران کے عیسائیوں کا ایک وفد آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے ان کو مسجد میں ٹھہرایا اور ان کو اپنے طریقے پر مسجد میں نماز پڑھنے کی اجازت دیدی (ازاد الملاد، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۱)

شعبہ جب پورا جزیرۃ العرب آپ کے زیر نگین ہو گیا تو نجران کے عیسائیوں کو جو حقوق دیے گئے وہ یہ تھے: نجران اور اس کے اطراف کے باشندوں کی جانیں، ان کا مذہب،

ان کی زمینیں، ان کے اموال، ان کے حاضر و غائب، ان کے قافلے، ان کے سفراء، ان کی عورتیں اللہ کی امان اور اس کے رسول کی ضمانت میں ہیں، ان کی موجودہ حالت میں کوئی تغیر نہ کیا جائے گا، اور نہ ان کے حقوق میں سے کسی حق میں دست اندازی کی جائے گی اور نہ تنہا بکھاری جائیں گی، کوئی اسقف اپنی اسقفیت، کوئی راہب اپنی رہبانیت، کنوینٹ کا کوئی نظم اپنے عہدہ سے ہٹایا جائے گا، اور جو بھی کم یا زیادہ ان کے قبضہ میں ہے اسی طرح رہے گا، ان کے زمانہ میں جاہلیت کے کسی جرم یا خون کا بدلہ نہ لیا جائے گا، ان سے نہ فوجی خدمت لی جائے گی اور نہ ان پر عشر لگایا جائے گا، اور نہ اسلامی فوج ان کی سرزمین کو پامال کرے گی، ان میں سے جو شخص اپنے کسی حق کا مطالبہ کرے گا، اس کے ساتھ انصاف کیا جائے گا، وغیرہ وغیرہ (فتوح البلدان، بلاذری ص ۷۶ مطبوعہ مصر، کتاب الخراج امام ابو یوسف و دین ر مطبوعہ دار المصنفین ص ۳۸-۳۷)

رواداری کا مفہوم | رواداری قابل تعریف صفت ہے، مگر اس کے یہی معنی ہرگز نہیں کہ کسی حال میں بھی رواداری سے انحراف نہ کیا جائے، اللہ تعالیٰ کی سب سے بڑی صفت یہ ہے کہ وہ رحمان رحیم ہے، ستار ہے، غفار ہے، تو اب ہے، مگر اسی کے ساتھ وہ تہا بھی ہو، وہ اپنی ستاری اور غفاری میں کفر اور شرک کو بھی برداشت کیے ہوئے ہے، مگر جب اس کی قہاری برکت آتی ہے تو بستیاں کی بستیاں تباہ و برباد ہو جاتی ہیں، پوری قوم صفحہ دنیا سے ختم ہو جاتی ہے، حضرت نوحؑ، حضرت یونسؑ، حضرت لوطؑ، حضرت یوشعؑ، حضرت شعیثؑ کی قومیں ایسی نیست و نابود کر دی گئیں کہ ان پیغمبروں کا نام لینے والا بھی کوئی باقی نہیں رہا، جس سے یہ ظاہر ہے کہ رحم و کرم اور رواداری ہر موقع پر مفید اور موثر نہیں ہوتی، مختلف حالتوں میں مختلف صورتیں پیش آتی رہتی ہیں، اس لیے انسانیت کو سنوارنے کے لیے کبھی ایسا بھی رو یا اختیار

کرنا پڑتا ہے، جو ظاہر میں ننگا ہوں میں سخت سمجھا جاتا ہے، ہمارے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں مدبرانہ سختی کی بھی مثالیں ملیں گی، آپ نبی آخر الزماں تھے، آپ جامعیت کے پیکر بنا کر مبعوث ہوئے، اس جہان گذشتہ تمام پیغمبروں کی صفیتیں آپ کو ودیعت کی گئیں۔۔۔

حضرت عیسیٰ کا نرم اخلاق اور حضرت موسیٰ

کی سختی بھی علی تفصیل کے لیے دیکھو خطبات مدراس از مولانا سید سلیمان ندوی باب جامعیت حضرت عیسیٰ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ تعلیم دی گئی کہ تو دشمن کو پیار کر، جو تیرے دائیں گال پر پھڑ مارے تو اس کے سامنے اپنا بائیں گال بھی پھیر دے، جو تجھے کو ایک میل بیگا رلیجائے تو اس کے ساتھ دو میل جا، جو تیرا کوٹ مانگے تو تو اسکو اپنا کرتا بھی دیکو مگر ان کے ماننے والوں نے اس تعلیم کو نظر انداز کر دیا، یورپ اور امریکہ میں حضرت عیسیٰ کے ماننے والوں کی ایک بڑی تعداد ہے، مگر کیا وہ اس تعلیم پر عمل کر رہے ہیں، ہیروشیما پر ایٹم بم گرا کر اس شہر کو تباہ کرنے والے وہی تھے، جو حضرت عیسیٰ کا دم بھرتے تھے، ان کے یہاں شہروں کو برباد کرنے والے انسانوں کے خون کی ندیاں بہانے والے اسلحہ کے طرح طرح کے کارخانے کیا اس لیے کھولے جا رہے ہیں کہ وہ حضرت عیسیٰ کی تعلیمات کو فروغ دیں،

ہمارے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں جہاں نرم اخلاق، ہاڈھاں آپ میں سختی بھی رہی، مگر اس کی نوعیت یہ تھی کہ آپ اپنے ذاتی دشمنوں کے حق میں دعائے خیر کرتے اور ان کا بھلا چاہتے، لیکن خدا کے دشمنوں کو کبھی معاف نہیں کرتے، اور حق کا راستہ روکنے والوں کو عذاب الہی سے ڈراتے رہتے، میرے استاد محترم مولانا سید سلیمان ندوی اپنے گہرے مطالعہ کے بعد اس نتیجہ پر پہنچے تھے کہ حضرت موسیٰ کے پاس ہم کو سرگرم شجاعانہ قوتوں کا خزانہ مل سکتا ہے، مگر نرم اخلاق کا نہیں، حضرت عیسیٰ کے یہاں نرم اخلاق کی بات ہے، مگر سرگرم اور خون

میں حرکت پیدا کرنے والی قوتوں کا وجود نہیں، اس دنیا میں ان دونوں قوتوں کی ضرورت ہے اور دونوں کی جامع اور معتدل مثالیں صرف ہمارے پیغمبر اسلام میں مل سکتی ہیں (خطبات مدراس) اسلام کی لڑائیاں آپ کے یہاں دشمنوں سے معرکہ آرائی کی مثالیں بھی ملیں گی، مگر کون قوم اور کون ملک ہے جس کی تاریخ میں لڑائیوں کی مثالیں نہیں ملتی ہیں، آج کی متحدہ دنیا تو اسکی

قابل ہے کہ انسانی فروغ کے لیے جنگ لازمی ہے، بیسویں صدی کی متحدہ دنیا میں دو ایسی لڑائیاں لڑی گئیں جو پہلی جنگ عظیم اور دوسری جنگ عظیم کے نام سے یاد کی جاتی ہیں، ان لڑائیوں میں کیا کچھ نہیں ہوا، انسانی خون کا سمندر بہا یا گیا، انسان لنگڑے، لو لے اور اندھے ہوئے، شہروں کی عمارتیں، عبادت گاہیں اور شفا خانے تباہ ہوئے، لاکھوں عورتیں بیوہ ہوئیں، اتنے ہی تعداد میں بچے یتیم ہوئے، دنیا میں اقتصادی بد حالی آئی، جنگ کے بعد جب صلحنامہ پر دستخط ہوئے تو ملکوں کے حصے بخرے کئے گئے، لاکھوں آدمی گھر سے بے گھر ہوئے، بعض مالک کے گلوں میں سامراجیت کی غلامی کا طوق ڈالا گیا، ان کے باشندوں کے ساتھ تحقیر آمیز سلوک کیا گیا، ان کے ضمیر، زبان، مذہب کی آزادی پر پابندی عائد کی گئی، ان کے ملکوں کی دولت سے سامراجیت کے خزانے کو پر کیا گیا، اب ان ہی لڑائیوں کے فاتحوں کے کارناموں کو زیریں قرار دے کر ان پر بے شمار جلدیں قلمبند کی جا چکی ہیں اور کیجا رہی ہیں۔

ہمارے رسول اکرم نے بھی لڑائیاں لڑیں، مگر یہ لڑائیاں جنگ و جدل کی تاریخ کے لیے نمونہ بن سکتی ہیں، آپ کے غزوے سکندر اعظم کی طرح ذاتی شان و شوکت اور دبہ کے لیے نہ تھے، اور نہ شارلیمین کی طرح محض فتح و شیر کے لیے تھے، نہ نپولین کی طرح محض ملک گیری کی خاطر تھے، اور نہ ہٹلر کی طرح انتقام کے جذبے کو تسکین دینے کی خاطر تھے، نہ تاج و تخت کے لیے تھے، نہ اپنے ہمراہیوں اور علاقے کی معاشی خوشحالی کے لیے تھے، بلکہ آپ کو آپ کے سارے

غزوات کی اجازت خداوند تعالیٰ کی طرف سے اس لیے دی گئی کہ آپ پر ظلم کیا گیا اور آپ کے ساتھ آپ کے حامیوں کو ان کے گھروں سے اس لیے نکال دیا گیا کہ وہ کہتے تھے کہ ہمارا رب خدا ہے (سورہ حج ۶)

مکہ میں جن لوگوں نے فتنہ و فساد برپا کر رکھا تھا اور لوگوں کو امن و امان کیلئے زندگی بسر کرنے نہیں دیتے تھے، ان کے خلاف بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے جنگ کا اعلان کر دینے کا حکم دیا گیا (انفال ۵)

پھر ان لوگوں سے لڑنے کا حکم دیا گیا جو نہ تو خود خدا اور جزا و سزا پر اعتقاد رکھتے اور نہ دوسروں کو ان پر یقین کامل رکھنے کی اجازت دیتے، مگر ایسے لوگوں کو طرح طرح سے ستاتے اور ان پر ظلم کرتے (توبہ ۴)

یہ بات بھی ملحوظ رکھنا ضروری ہے کہ اگر فرانس جمہوریت، مساوات اور اخوت کے نام پر خونیں انقلاب لا کر اپنے سربراہ اور وہ رہنماؤں کو سولی پر چڑھا سکتا ہے، اس انقلاب کے بعد مراکش، الجزائر اور شام کو غلام بنائے رکھ سکتا ہے، انگلستان اپنے سامراجی جذبہ کو تسکین دینے کی خاطر امریکہ، کینیڈا، ہندوستان، مصر، عدن، روڈیشیا، جنوبی افریقہ کے گلے میں غلامی کا طوق ڈال سکتا ہے، ہالینڈ محض زرد اندوڑی کی خاطر انڈونیشیا کو اپنی آہنی گرفت میں لا سکتا ہے۔ پرتگال اپنی آبادی کی مادی خوشحالی کے لیے ایشیا اور افریقہ کے علاقوں پر بیجا تسلط اور قبضہ جاکر اپنی توسیع پسندی پر ناز کر سکتا ہے اور امریکہ جمہوریت کے نام پر ویٹ نام پر پندرہ لاکھ ٹن سے زیادہ ہلاکت آفریں اور زہریلے بم گر سکتا ہے، اس اپنی بوشو یزم کو کامیاب بنانے کے لیے انسانی خون سے ہولی کھیل سکتا ہے، اور مشرقی یورپ اور مشرقی جرمنی کو اپنے سامنے جھکنے پر مجبور کر سکتا ہے اور برلن کے بیچ شہر میں یا جی

دیوار کھڑی کر کے اس شہر اور ملک کے اعزہ کو ملنے جلنے سے روک سکتا ہے، نیشنلزم کو فروغ دینے کے لیے دنیا کی دوڑیں لڑائیاں لڑ کر سیاسی دنیا کو سیاسی اور معاشی بد حالی میں مبتلا کیا جاسکتا ہے، تو اگر ان لوگوں کے خلاف لڑائیاں لڑیں گیں جو ان پر ظلم کرتے تھے، اور یہ کہتے کہ ان کا رب خدا ہے، اور جن کام کو خدا نے حرام قرار دیا تھا، اس کو وہ حرام نہیں سمجھتے تو ایسی لڑائیاں کیوں جاری بھی جائیں،

ہم کچھ ایسے احساس کمتری میں مبتلا ہو گئے ہیں کہ ہم اسلام اور اسلامی تعلیمات کو فحشاء اور معذرت خواہانہ رنگ میں پیش کرنے کے عادی ہو گئے آجکل کی جارحیت ہی میں اصلی مدافعت ہوتی ہے، اگر اسلام نے حق و صداقت کی ترویج کے لیے جارحانہ رنگ اختیار کیا تو اس پر شرمانے کی ضرورت بھی نہیں،

انسانیت کو اسلام کا پیغام | اسلام کی تعلیم یہی ہے کہ انہیں افراد اور قوموں پر فوز و فلاح اور کامیابی کے دروازے کھولے جائیں گے جنہیں ربانی حقائق کا یقین ہے اور اس یقین کے ساتھ ان کے عمل بھی نیک ہوتے رہے، فلاح و نجات کا حصول کسی نسل اور قومیت پر موقوف نہیں، اور نہ کسی مذہب و ملت کی طرف رسمی نسبت پر ہے، بلکہ احکام الہی پر یقین لانے اور ان کے مطابق عمل کرنے پر ہے، عدم ایمان اور بدکاری کا نتیجہ دنیا اور آخرت کی تباہی اور ایمان اور نیکو کاری کا نتیجہ دین و دنیا کی بہتری ہے، خدا کے سوا نہ تو آسمان میں نہ زمین میں، نہ آسمان کے اوپر اور نہ زمین کے نیچے کوئی ایسی چیز ہے جو انسان کے سجدہ اور رکوع و قیام کی مستحق ہے، ہر عبادت صرف اسی کے لیے اور ہر ستش صرف اسی کی خاطر ہے، عبادت کے لیے خدا اور بندے کے درمیان کسی خاص خاندان اور کسی خاص شخصیت کی وساطت کی حاجت نہیں، خدا کے عز و جل کے سامنے اپنی بندگی اور

عبودیت کا نذرانہ پیش کرنا ہی عبادت ہے، اسی کے ساتھ ہر وہ نیک کام جو خاص خدا اور اس کی مخلوقات کے فائدہ کے لیے ہو اور جس کو صرف خدا کی خوشنودی کے حصول کے لیے کیا جائے وہ بھی عبادت ہے، وہ تمام اچھے اور نیک کام جو ہر انسان دوسرے کے فائدے کیلئے کرے وہ بھی عبادت ہیں، اخوت کی محکم تشکیل تنظیم اور مرکزی رشتہ اتحاد قائم کرنا بھی عبادت ہے، تقویٰ، اخلاص، توکل، صبر اور شکر قلبی عبادت ہیں، تقویٰ یہ ہے کہ دل میں خیر و شر کی تیز کیلئے خلش ہو، اور اخلاص یہ ہے کہ ہر کام میں اللہ تعالیٰ کی رضامندی کا خیال ہو، توکل یہ ہے کہ کسی کام میں خواہ کتنی رکاوٹیں پیدا ہوں خدا سے اس نہ توڑی جائے اور اپنے برا چاہنے والوں کا بھی برا نہ چاہا جائے، صبر یہ ہے کہ اگر کامیابی ہو تو اس پر مغرور ہونے کے بجائے خدا کا فضل و کرم سمجھا جائے، جس کا اقرار کرنا شکر ہے، اللہ کے بندوں میں اللہ کا سب سے پیارا وہ ہے جس کے اخلاق سب سے اچھے ہوں، اخلاق کی خوبی اس کے علم و فلسفہ میں نہیں، بلکہ اس کے عمل میں ہے، اخلاق کی غرض و غایت یہ ہے کہ یہ قسم کی دنیا کا، نفسانی اور ذاتی اغراض سے پاک ہو، غم خواری اور تیمارداری انسانیت کا ایک فرض ہے لوگوں سے اچھی بات کہنا اور اچھائی سے پیش آنا بھی انسانیت کا فرض ہے جس میں کسی دین و مذہب کی تخصیص نہیں، دین و مذہب اور نسل و قومیت کا اختلاف اس منصفانہ برتاؤ میں حاصل ہو، انسان کے ہر قول اور عمل کی درستگی کی بنیاد یہ ہے کہ اس کے لیے اس کا دل اور اس کی زبان باہم ایک دوسرے سے مطابقت اور ہم آہنگ ہوں، اسی کا نام صدق یا سچائی ہے، جو سچا نہیں اسکا دل ہر برائی کا گھر ہو سکتا ہے، سخاوت اکثر اخلاقی کاموں کی بنیاد ہے، اس سے ہم جنسوں کیساتھ ہمدردی اور محبت کا جذبہ پیدا ہوتا ہے، عفت و پاکبازی ان ساری اخلاقی خوبیوں کی جان ہے، جس کا لگاؤ عزت اور آبرو سے ہے، یہ انسان کے چہرہ کا نور ہے، انسانوں میں سب سے اچھا انسان رحم کرنے والا ہے، اخلاق کی ترازو میں عدل و انصاف کا پیمانہ کم بھاری نہیں

جس طرح اللہ تعالیٰ اپنے وعدہ کا سچا اور اپنے عہد کا بچا ہے، اسی طرح اس کے بندوں کی خوبنوی میں سے ایک بڑی خوبی یہ ہے کہ وہ کسی سے جو وعدہ کریں وہ پورا کریں، اور جو قول و قرار کریں اس کے پابند رہیں، سمندر اپنا رخ پھیر دے تو پھیر دے اور پہاڑ اپنی جگہ سے ٹل جائے مگر جو عہد کیا جائے اس کو ضرور پورا کیا جائے، کسی کی بھلائی کرنا ایک ایسی صفت ہے جو ہر نیکی کے کام کو محیط ہے، عفو و درگزر اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی صفت ہے، اگر یہ نہ ہو تو دنیا ایک لمحہ کے لیے بھی آباد نہ رہے، کبریائی اللہ تعالیٰ کی صفت خاص ہے، بندوں کی شان نہیں کہ وہ کبریائی کریں، ان کی بندگی کی شان یہ ہے کہ وہ تواضع اور خاکساری اختیار کریں، اخلاص کا بڑا وصف یہ ہے کہ دوسروں کی ضرورتوں کو اپنی ضرورت پر مقدم رکھا جائے، اسی کا نام ایثار ہے، باطل کو مٹانے اور ظلم و ستم کو روکنے میں شجاعت اور بہادری دکھائی جائے، حق بات کے سلسلے میں چاہے جتنی مشکلیں پیش آئیں، مخالفتیں ہوں، ستایا جائے، ہر خطرہ کو برداشت کیا جائے، حق گوئی کا اظہار سب سے زیادہ قابل ستائش خیانت بدترین گناہوں میں سے ہے، غداری، دغا بازی، بد عہدی بدترین قسم کی برائیاں ہیں، ناپ تول میں کمی بیشی کرنا ملک میں فساد پھیلانے کے برابر ہے، خدا نے شرابیہ اسکے پینے والے پلانے والے، سچے والے، خریدنے والے، دوسروں کے لیے نچوڑنے والے، اپنے لیے نچوڑنے والے، اس کے لیجانے والے اور جس کے پاس لے جائی جائے سب پر لعنت فرمائی ہے، اللہ تعالیٰ کے یہاں ان کی بخشائش نہ ہوگی جو دل میں کینہ رکھتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے ظلم کو اپنے بندوں کے لیے حرام کیا ہے، جو شخص اپنی غرض یا غصہ سے اندھا ہو کر دوسروں پر ظلم کرتا ہے اسکا ظلم قیامت کے دن ظلمات بن جائے گا، یعنی اس کا اندھا پن قیامت کے ہونا ک دن میں اندھیرا بن کر نمودار ہوگا، تکبر مذہبی، اخلاقی اور معاشرتی بد اخلاقیوں کا سرچشمہ ہے، مغرور

کا ٹھکانہ دوزخ ہے، اعمال کی راستی و ناستی، اچھائی اور برائی کا بہت کچھ مدار غرض و نیت پر ہے، اگر کوئی عمل صرف نمود و نمائش کے لیے ہے تو یہ ریا ہے، جس سے عمل کی ساری عمارت بودی اور کمزور ہو جاتی ہے، کفر کے بعد نفاق اور ریا کا درجہ ہے، فضول خرچی سے بد اخلاقی پیدا ہوتی ہے، اور قومی سرمایہ بھی برباد ہوتا رہتا ہے، تمام بد اخلاقیوں میں سب سے زیادہ خطرناک چیز حسد ہے، اور اس سے ہر حال میں پناہ مانگنے کی ضرورت ہے، فحش گوئی اور بزبانی سے آدمی اجتماعی اور معاشرتی زندگی کے فوائد سے محروم ہو جاتا ہے، رفیق و ملاطفت شریفانہ اخلاق ہیں الخ الخ

انسانیت کو سنوارنے کے لیے لڑائیاں | اسلام کی یہی تعلیمات ہمارے ادارہ دار المصنفین کی سیرۃ النبیؐ کی چھ جلدوں میں پیش کی گئی ہیں، اوپر جو تعلیمات مختلف طریقہ پر پیش کی گئی ہیں، ان کی تفصیلات ان چھ جلدوں میں ملیں گی، اسلام میں اخلاق کے سارے فضائل کی تلقین اور سارے فضائل کی خدمت کی گئی ہے، کیا یہ تعلیمات صرف مسلمانوں کے اخلاق کو سنوارنے کے لیے ہیں یا ان سے دوائی فیضان حاصل کر کے ساری انسانیت سنواری جاسکتی ہے، اگر ان سے انسانیت سنواری جاسکتی ہے تو ان تعلیمات سے انحراف یا انکار کرنے کا نام کفر ہے، اور اس کفر کو دہانے اور مٹانے میں جن لوگوں نے رکاوٹ پیدا کی تو ان کے خلاف ضرور جنگ کی گئی، جو کسی حال میں عدم رواداری کا ثبوت نہیں بلکہ ان لڑائیوں سے انسانیت کی گردن پر احسانات کا ایک بڑا بوجھ ڈال دیا گیا ہے، اس سلسلہ میں اسلام کی پیام جو تلواریں نکلیں اس پر مسلمانوں کو شرمانے کی ضرورت نہیں، بلکہ اس پر وہ فخر کر سکتے ہیں۔ دنیا کی کون ترقی یافتہ قوم ہے جس کی پیام سے تلوار نہیں نکلی۔

لڑائیوں کے لیے اسلامی | اسلام نے لڑائیوں کے لڑنے کے جو حسب ذیل ضوابط و ضوابط جنگ و صلح قوانین مرتب کیے، ان پر بھی انسانیت فخر کر سکتی ہے۔

(۱) زیادتی کرنے والوں سے لڑائی لڑی جائے (الحجرات، آیت ۸)
(۲) جو لوگ دین کے بارے میں لڑیں ان سے بھی لڑائی کی جائے، جو لوگ گھروں سے نکال باہر کریں، ان سے اور ان کی مدد کرنے والوں سے بھی جنگ کی جائے (المتحنہ رکوع ۲)

(۳) رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کسی فوج پر فوج روانہ فرماتے تو سردارِ فوج کو جو احکام دیتے ان میں ایک لازمی حکم یہ تھا کہ کسی بوڑھے، کسی بچے یا کسی عورت کو قتل نہ کیا جائے (ابوداؤد کتاب الجہاد باب فی دعاء المشرکین، سیرۃ النبی جلد اول ص ۶۰۸)

(۴) جب دشمنوں سے لڑائی ہو تو لشکر کی صفیں سیسہ پلائی ہوئی دیواروں کی طرح ہوں (سورۃ الصف رکوع ۱) اس سے یہ مراد ہے کہ صف آرائی میں پوری تنظیم ہو، تال میل میں کوئی کسر نہ ہو، عقیدے اور مقصد میں اتحاد ہو، سرفروشی اور جانبازی کا پورا جذبہ ہو،

(۵) جنگ کے موقع پر دشمنوں کے علاقے میں جو تخریبی کارروائی کی جائے، اس کو فساد فی الارض سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا (سورۃ الحشر آیت ۵)
(۶) جنگ کے زمانہ یا فتح کے بعد زمینوں، فصلوں اور نسلوں کو تباہ کرنا کسی حال میں جائز نہیں (البقرہ - ۲۰۵)

(۷) دورانِ جنگ میں دشمن کے مال اور خاندان کو لوٹنے کی سخت ممانعت کی گئی،

آپ نے یہ منادی کر رکھی تھی کہ جنگ کے موقع پر جو دوسروں کے گھروں میں جا کر وہاں کے رہنے والے کو تنگ کرے یا لوٹے مارے تو اس کا جہاد قبول نہیں کیا جائے گا۔ (ابوداؤد کتاب الجہاد جلد اول ص ۳۵۲، سیرۃ النبی جلد اول ص ۶۱۲)

یہ بھی فرمایا کہ جو شخص محض لوٹ مار کر کے مال غنیمت حاصل کرنے کی خاطر جہاد کرتا ہے، اس کو کوئی ثواب نہیں ملے گا، جہاد اس شخص کا ہے جو اس لیے کرتا ہے کہ خدا کا دمراد کلمۃ اللہ کا بول بالا ہو۔ بحساری کتاب الجہاد باب من قاتل لتکون کلمۃ اللہ ہی العلیا و صحیح مسلم کتاب الامارۃ، سیرۃ النبی جلد اول ص ۶۱۵)

ایک دفعہ ایک لڑائی میں صحابی انتہائی تنگ حالی میں مبتلا ہو گئے، فاقہ کی نوبت آگئی، بکریوں کا ایک ریوڑ نظر آیا، تو سب اس پر ٹوٹ پڑے، بکریوں کو ذبح کر کے گوشت بکنا شروع کیا تو آپ تشریف لائے، اور اپنی کمان سے گوشت کی ہڈی الٹ دی اور فرمایا لوٹ کا مال مردار گوشت کے برابر ہے (ابوداؤد کتاب الجہاد جلد ثانی باب فی النہی عن النہی اذا کان فی الطعام قلۃ و سیرۃ النبی ج اول ص ۶۱۰)

(۸) مقتولوں کا سر کاٹ کر گشت کرانے یا دشمن کو گرفتار کر کے کسی چیز سے باندھ کر اس کو تیروں کا نشانہ بنانے یا تلوار سے قتل کرنے کی سخت ممانعت کی گئی (المبسوط)

(۹) جب دشمنوں سے بڑھ چڑھو تو پہلا کام ان سے لڑ کر ان کو کچل کر رکھ دینا ہے، اس کے بعد قیدیوں پر مضبوطی کے ساتھ قبضہ کرنا ہے، (سورہ محمد آیت ۴)، اس کا مطلب یہ ہے کہ پہلے دشمن کی جنگی طاقت توڑ دی جائے، پھر ان کے آدمیوں کو گرفتار کرنے کی کوشش کی جائے،

(۱۰) جنگ میں جو لوگ گرفتار ہوئے ان کے لیے اختیار دیا گیا ہے کہ ان پر احسان کیا جائے یا ان سے فدیہ لیا جائے، لیکن ان کو قتل نہ کیا جائے، ایک بار چند قیدیوں کے قتل کیے جانے کی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ملی تو آپ نے فرمایا خدا کی قسم میں مرغ کو بھی اس طرح مارنا جائز نہیں رکھتا (ابوداؤد جلد ۲ ص ۱۰، سیرۃ النبی جلد اول ص ۶۰۸)

ایک قیدی سہیل بن عمرو بن ایش بیان مقرر تھا، آپ کے خلاف تقریریں کیا کرتا تھا، جب وہ قیدی بنا کر لایا گیا تو آپ سے کہا گیا کہ اس کے دانت توڑ دیے جائیں، یہ سن کر آپ نے فرمایا کہ اگر میں اس کے دانت توڑ دوں تو اللہ تعالیٰ میرے دانت توڑ دے گا، اگرچہ میں نبی ہوں،

یامہ کے سردار ثامہ بن اثال جب گرفتار ہو کر آئے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ان کو عمدہ کھانا اور دودھ برابر دیا جاتا رہا،

جنگ بدر کے قیدیوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابیوں کے حوالے یہ کہہ کر کیا کہ ان کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے، ان کو کھانے پینے کی تکلیف نہ ہو، چنانچہ صحابہ خود کھجوریں کھا لیتے لیکن قیدیوں کو پورا کھانا کھلاتے، حبش کی جنگ کے چھ ہزار قیدیوں کو آپ نے کپڑے کے چھ ہزار جوڑے دیے،

ذی قرد کی جھڑپ کے موقع پر حضرت سلمہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی خدمت میں آکر عرض کیا کہ میں دشمنوں کو پیا سا چھوڑ کر آیا ہوں، اگر سزا آدمی مل جائیں تو ایک ایک کو گرفتار کر لاتا ہوں، آپ نے رحمت عام کے لحاظ سے فرمایا تو بوجہ پا جاؤ تو عفو سے کام لینا، (بخاری و مسلم، سیرۃ النبی جلد اول ص ۶۹) (۱۱) دشمن اگر صلح کے لیے جھکیں تو ان سے صلح کر لی جائے (انفال ۶۱)

(۱۲) معاہدہ کا پیام لے کر کوئی قاصد آئے تو اس کی جان کی پوری حفاظت کی جائے، اگر اس سے اختلاف بھی ہو تو اس کو کسی حال میں قتل نہ کیا جائے۔

(۱۳) دشمنوں کے لیے جاسوسی کرنا کسی حال میں جائز نہیں، اس جرم کے ارتکاب میں جہانی عقوبتیں طویل قید اور قتل کی بھی سزا تجویز کی جاسکتی ہے،

(۱۴) دشمنوں سے معاہدہ کی پابندی ہر حال میں کی جائے گی، صلح حدیبیہ میں یہ طے پایا تھا کہ کافروں یا مسلمانوں میں کوئی شخص اگر مدینہ جائے تو واپس کر دیا جائے لیکن اگر کوئی مسلمان مکہ میں جائے تو وہ واپس نہیں کیا جائے گا، اس صلح کے بعد حضرت ابو جندل قریش سے تنگ آکر مدینہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلے آئے اور اپنے جسم کا داغ رو کر دکھایا، حضرت عمرؓ اور حضرت ابو بکرؓ انکی تکلیف سے متاثر ہوئے، حضرت ابو بکرؓ نے ان کیلئے رسول اکرمؐ سے بار بار سفارش کی، مگر آپؐ نے پابندی عقد کے خیال سے انکو پابزنجیر واپس کیا۔ (سیرۃ النبی جلد اول ص ۶۹)

(۱۵) اگر دشمن معاہدہ کی خلاف ورزی کریں تو ان کے خلاف جنگی کارروائی

جائز ہے۔

(۱۶) قیدی اور مفتوح علاقہ کے لوگ جزیہ دینا قبول کر لیں تو وہ مسلمانوں کی طرح آزاد شہری بن کر رہ سکتے ہیں اور ان کو یہ حقوق دیے جائیں: کوئی ان پر حملہ کرے تو ان کی پوری مدافعت کی جائے ان کو ان کے مذہب سے برگشتہ نہ کیا جائے، جزیہ دینے کے لیے ان کو محصل کے پاس جانے کی رحمت نہ دی جائے، ان کی جان، ان کی عزت، ان کے مال کی حفاظت کی جائے، ان کے قافلے اور تجارت کے کاروان کو محفوظ رکھا جائے، ان کی زمین ان ہی کے پاس رہے، جو چیزیں ان کے قبضے میں ہوں سجال رکھی جائیں، ان کے پادری، رہبان اور پجاری ان کے عہدوں سے برطرف نہ کیے جائیں، صلیبوں اور مورتیوں کو نقصان نہ پہنچایا جائے، ان سے عشر نہ لیا جائے، ان کے ملک میں فوج نہ بھیجی جائے، ان کا مذہب اور عقیدہ بدلوا یا نہ جائے، ان کے حقوق نہ اٹل رکھے جائیں، (فتوح البلدان ص ۶۵-۵۹) مقالات شہی جلد اول ۱۸۸-۱۸۹

کیا اس سے بہتر جنگ و صلح کے قوانین آج کل کی اقوام متحدہ کی مجلس پیش کر سکتی ہے، مشترقین الزام رکھتے ہیں کہ جزیہ کا ٹیکس لگا کر مسلم اور غیر مسلم شہریوں میں تفریق پیدا کی گئی، یہ تفریق پیدا کرنے کی خاطر نہیں تھا، بلکہ حفاظتی ٹیکس تھا، اگر غیر مسلم ممالک اپنے ان مسلمان باشندوں پر جو اقلیت بن کر ان کے یہاں آباد ہیں، ایسے حفاظتی ٹیکس لگا لیں تو وہ شاید اس کے خلاف کوئی ناراضگی کا اظہار نہ کریں، لیکن موجودہ دور کی فریب کار سیاست میں قول اور فعل کا تضاد ہوتا ہے، روس انسانی مساوات اور اخوت کا پیام لے کر اٹھا تو اس نے تہذیب و تمدن کو جس کی بنیادیں سکڑوں بلکہ ہزاروں برس میں پختہ کی گئی تھیں ہمارے رکھ دیا، سنگین کی نوکوں سے

خدا کے وجود سے انکار کر لیا گیا، اگر جاؤں اور مسجدوں میں جانے سے روکا گیا، انجیل مقدس کے اوراق کو سگریٹ کے کاغذ کے لیے استعمال کیا گیا، اگر جاؤں اور خانقاہوں کے مال و اسباب لوٹے گئے، مذہبی مدارس کھولنے کی اجازت منسوخ کی گئی، کارل مارکس نے یہ نعرہ دیا کہ مذہب انسان کے دل و دماغ پر وہی اثر پیدا کرتا ہے جو افیون کرتی ہے، نکاح اور شادی کے دستور کو ختم کیا گیا، شادی کے رجسٹریشن کو بھی ضروری قرار نہیں دیا گیا، دو عورت مرد زن شوکی طرح جب تک چاہیں زندگی بسر کریں، جب چاہیں علیحدہ ہو جائیں، شراب پینا اور جو اکیلے بنا کر قرار نہیں دیکھی، شخصی ملکیت کا حق ختم کر دیا گیا، اور جو لوگ اسکے دعویدار ہوں ان کا خاتمہ کر دیا جائے جو شریف کہلاتا تھا انکو رذیلوں سے بدتر بنا دیا گیا، کفر و الحاد کی مستی کو اصلی عقیدہ قرار دیا گیا، ان تمام انقلابات کو لانے کے لیے ہر قسم کے ہنگامے اور سازش کو جائز قرار دیا گیا، خواہ ان ہنگاموں اور سازشوں میں خون کی ندیاں ہی کیوں نہ بہیں، لیکن اپنا اور سچ کا قائل نہیں تھا، وہ اپنے مقصد کی برائی کیلئے جائز اور ناجائز سب طریقے اختیار کرنا لازمی سمجھتا تھا، اسکے نزدیک اخلاق اور کردار کی اہمیت نہ تھی، اس کا خیال تھا کہ اخلاق اور کردار ضرورت اور مصلحت کے لحاظ سے بدلتے رہتے ہیں، وہ مذہب کو کفر سے بھی بدتر سمجھتا، اس کے خیال میں یہ ادھام پرستی اور قدامت کی طرف لیجاتا ہے، اس نئی زمین اور نئے آسمان بنانے کے سلسلہ میں جو انقلاب لانے کی کوشش کی گئی، اس کے مخالفوں اور حریفوں کو دار پر چڑھا دینا ایک معمولی سی بات ہو گئی، ابھی کچھ دنوں پہلے روس کے وزیر اعظم خروشیچف نے انکشاف کیا کہ اسٹالن نے اپنے ہزاروں رقیبوں کو قتل کر کے اس طرح چپکے سے دفن کر دیا کہ عام لوگوں کو خبر نہ ہوئی، یہ انکشاف روس کی ہمسرا اقتدار حکومت کو پسند نہ آیا، خروشیچف کو مغرور کر کے ذلت اور گناہی کی زندگی بسر کرنے پر مجبور کیا،

(باقی)

آلِ مقسم قیقانی سندھی

امام ابن علیہ بصری اور دیگر علماء و محدثین

ان

مولانا قاضی اطہر صاحب مبارکپوری اڈیٹر البلاغ بمبئی

(۳)

امام اسماعیل بن ابراہیم المعروف بابو بشر اسماعیل بن ابراہیم بن مقسم بصری، علیہ بنت حسان کے بطن سے بصرہ میں پیدا ہوئے، ابن سعد اور خطیب وغیرہ

نے ان کی پیدائش ۱۱۰ھ میں بتائی ہے، لیکن ابن ندیم نے ۱۱۶ھ لکھا ہے، جیسا کہ معلوم ہوا، وہ اور ان کا خاندان اسد بن خزیمہ کے موالی میں شمار ہوتے ہیں، اس نسبت سے وہ اسد بن ہول بنی اسد اور مولانا عبد الرحمن بن قطیبہ اسدی کہلاتے ہیں، لیکن مذہب الکمال میں اسدی کے بعد قرشی بھی درج ہے، شاید یہ غلط فہمی اس وجہ سے ہوئی کہ اسد بن خزیمہ کو اسد بن عبد الغزی سمجھے اور اس بنا پر ان کو قرشی قرار دیا، مگر ابن خزم نے جہرۃ انساب العرب میں بنو اسد بن عبد الغزی کا ذکر کیا ہے، لیکن انھوں نے ابن علیہ یا ان کے باپ واد کے بارے میں اسکی کوئی تصریح نہیں کی ہے، خلاصہ مذہب الکمال کے علاوہ کسی کتاب میں ابن علیہ کا اسدی قرار ہونا مذکور نہیں ہے، اسماعیل کی والدہ علیہ کے بارے میں خطیب نے علی بن حجر کا رجحان بتایا ہے

لے الفہرست ص ۳۱، خلاصہ مذہب الکمال ص ۲۴

وہ ان کی زانی تھیں، مگر تمام تذکرہ نویسوں نے علیہ کو ان کی ماں لکھا ہے، وہ بصرہ کی مشہور صاحب علم خاتون تھیں، ان کا مکان علماء و مشائخ کا مرجع تھا، اس لیے اسمعیل باب ابراہیم کے بجائے اہل کی طرف منسوب ہو گئے، ابراہیم بن مقسم تجارتی کاروبار میں مصروف رہا کرتے تھے، اس لیے تعلیم و تربیت کا انتظام ماں ہی کو کرنا پڑا، اسمعیل ماں کے بجائے باپ کی طرف نسبت پسند کرتے تھے، یہاں تک کہ کہتے تھے کہ

من قال ابن علیہ فقد اغتابنی
جس نے مجھے ابن علیہ کہا اس نے میری غیبت کی،
مگر یہ نسبت زبانوں پر ایسی چڑھ گئی کہ لوگ ابن ابراہیم کے بجائے ابن علیہ ہی کہتے رہے،
ابن علیہ بصرہ میں پیدا ہوئے اور یہیں تعلیم و تربیت پائی، لیکن ان کے باپ دادا کوفہ میں مقیم تھے، اس لیے بصرہ کے ساتھ کوفہ کا ذکر بھی ان کے نام کے ساتھ ہوتا رہا، اللہ تعالیٰ نے انھیں ظاہری حسن و جمال سے بھی نوازا تھا، وہ بصرہ کے خوبصورت ترین لڑکے سمجھے جاتے تھے۔

تعلیم و تربیت | ابن علیہ کے والد ابراہیم بن مقسم کی دولت و ثروت کا ذکر ہو چکا ہے، کوفہ سے بصرہ تک ان کی تجارت کا سلسلہ پھیلا ہوا تھا، ماں کے علم و فضل کا بھی شہرہ تھا، اور بصرہ کے سبھی علماء و مشائخ اور محدثین و فقہاء ان کے فضل و کمال کے معترف تھے، اس لیے اپنے بچے کی تعلیم و تربیت کے لیے ہر قسم کی سہولتیں حاصل تھیں،

امام ابن علیہ نے ۱۱ سال کی عمر میں بصرہ میں آنکھ کھولی، اس زمانہ میں پورا عالم اسلام علمی اور دینی رنگ میں ڈوبا ہوا تھا، موقی خلافت کا عروج تھا، اسلامی فتوحات کا سیل، وہاں مشرق سے مغرب تک موحیوں میں ماڑا تھا، فقہاء و محدثین علوم اسلامیہ کی تعلیم اور ترویج

میں مصروف تھے، بصرہ علم کا بڑا مرکز تھا، اس کے ہر گلی کوچہ میں درس و تدریس کی غلیس آراستہ تھیں، اگرچہ اس وقت امام حسن بصری اور امام محمد بن سیرین بصری وغیرہ دنیا سے رخصت ہو چکے تھے، مگر ان کے حلقہ نشین اور تربیت یافتہ شیوخ موجود تھے، خود ابن علیہ کا گھر اہل علم و فضل کا مرجع تھا، چونکہ وہ آزاد کردہ باندہ تھیں اس لیے کھل کر اہل علم سے ملتی جلتی تھیں اور علمی و دینی مسائل پر گفتگو کرتی تھیں، اپنے بچے کی ابتدائی تعلیم و تربیت کے لیے ان کی نگاہ انتخاب امام عبدالوارث بن سعید بصری متوفی ۱۱۷ھ پر پڑی جو خود بھی قبیلہ بنو تمیم کی شاخ بنو عنبر کے آزاد کردہ غلام تھے، نہایت ثقہ اور حدیث میں حجت کا درجہ رکھتے تھے، یہ عجیب اتفاق ہے کہ غلام الطیفین بچہ کے پہلے استاد و مربی بھی غلام تھے، علیہ اپنے بیٹے کو ان کی خدمت میں لے گئیں، عبدالوارث کا بیان ہے

اتنی علیہ بابنہا فقلت
علیہ اپنے بیٹے کو لیکر میرے پاس آئی اور

ہذا ابی یكون معہ ویا
کہا کہ یہ میرا بیٹا آپ کے ساتھ رہے گا اور

باخلا قات، قال: وکان من
آپ سے آداب و اخلاق کی تعلیم حاصل کرے گا،

اجل غلام بالبصرہ، قال:
یہ لڑکا بصرہ کے لڑکوں میں سب سے زیادہ حسین

فکنت اذا هررت بقوم جلو
و جمیل تھا، جب میں محدثین کی کساجات

قلت له: تقدم فکنت احب
کے یہاں جاتا تھا تو اس سے کہتا تھا

بعدا الى المحلات،
کہ پہلے تم آگے بڑھو، اس کے بعد میں حلقہ درس

امام عبدالوارث نے اپنے عزیز شاگرد کی تعلیم و تربیت کی جانب ایسی توجہ کی اور اسلامی

اخلاق کی تعلیم و تربیت سے اپنے شاگرد کو اپنے سے اونچا کر دیا، امام ابراہیم حرجی کا بیان ہے:

فخرج ابن علیہ، واهل البصرہ
ابن علیہ پڑھ کر فارغ ہوئے تو اہل بصرہ

لا یشکون انہ اشیت من
عبد الوارث

اس میں شک نہیں کرتے تھے کہ وہ

اپنے شیخ عبد الوہاب سے زیادہ مستند ہیں۔

اساتذہ ابن علیہ تحصیل علم کے لیے بصرہ سے باہر نہیں گئے، اپنے وطن ہی کے شیوخ و محدثین سے تعلیم حاصل کی، تذکرہ نگاروں نے ان کے اساتذہ و شیوخ میں حسب ذیل اصحاب کا نام لیا ہے:

(۱) ابو عبیدہ عبد الوارث بن سعید بصری مولیٰ بنی عمر متوفی ۱۳۸ھ عبد خلیفہ

ہارون رشید (۲) ابو الدیاح یزید بن حمید ضبی، ان سے ایک حدیث کا سماع کیا ہے، یابصرہ کے نامور فقیہ تھے، ۱۲۸ھ میں انتقال ہوا (۳) عبد العزیز بن صہیب سے بہت زیادہ احادیث

کی روایت کی ہے، وہ اور ان کے والدین حضرت انس بن مالک کے غلام تھے، ان کی ثقاہت و بزرگی کا یہ حال تھا کہ قاضی ایاس بن معاویہ نے ان کی تنہا شہادت کو کافی قرار دیا ہے، (۴)

ابو عون عبد اللہ بن عون بصری، انھوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی زیارت کی تھی، نہایت ثقہ، کثیر الحدیث اور ثقی محدث تھے، رجب ۱۸۸ھ میں وفات پائی (۵) ابوبکر

ایوب بن ابی تمیم کسبان، سختیانی، بصری بنو غنرہ کے آزاد کردہ غلام تھے، حدیث میں ثقہ،

ثبت، جامع اور عدل ہونے کے ساتھ نہایت پاک باز، متقی اور کثیر العلم تھے، ۶۳ سال کی

عمر میں ۱۳۱ھ میں انتقال کیا، (۶) ابو معمر سلیمان بن طرخان تمیمی بصری قبیلہ بنی تمیم کے

ساتھ رہنے کی وجہ سے تمیمی مشہور ہوئے نہایت ثقہ کثیر الحدیث اور عبادت و ریاضت میں بہت

بڑھے ہوئے تھے، بصرہ میں ۱۳۳ھ میں فوت ہوئے، (۷) ابوبکر داؤد بن ابی ہند دینار بصری

بنو قشیر کی شاخ آل الاطم کے مولیٰ اور کثیر الحدیث ثقہ محدث تھے، ۱۳۹ھ میں انتقال کیا،

(۸) ابو عبیدہ حمید بن ابی حمید طرخان الطویل، کثیر الحدیث ثقہ محدث تھے، ۱۴۲ھ میں

فوت ہوئے، (۹) ابویسالہ عبد اللہ بن ابی یحییٰ یسالہ کی مولیٰ احنس بن شریق، کثیر الحدیث

اور صالح الحدیث تھے، ان پر بعض لوگوں نے تہری ہونے کا الزام لگایا ہے، لیکن درست

نہیں ہے، ۱۳۱ھ میں فوت ہوئے، (۱۰) ابوزید سہیل بن ابی صالح ذکوان السمان مدنی

حدیث میں ثقہ و ثبت اور اہل مدینہ کے شیوخ حدیث میں حکم کا درجہ رکھتے ہیں، ۱۳۸ھ میں انتقال

کیا، بعض کتابوں میں سہیل بن ابی صالح سے جو صحیح نہیں ہے، (۱۱) لیث بن ابی سلیم کو فی مشہور

فقہاء میں سے تھے، اپنے شہر میں مناسک کے سبب بڑے عالم مانے جاتے تھے، دارقطنی نے ان کو ثقافت

کہا ہے، ۱۴۳ھ میں انتقال کیا، (۱۲) ابومسعود سعید بن ایاس جریری بصری اور اہل بصرہ کے

مسلم محدث ہیں، ابن علیہ نے ان سے سب سے زیادہ روایت کی ہے، ۱۴۴ھ میں فوت ہوئے،

(۱۳) ابومحسن علی بن زید بن جعدان بصری قرشی تمیمی، پیدائشی نابینا ہونے کے باوجود کثیر الحدیث

تھے، محدثین نے ان کو ضعیف بتایا ہے، ۱۲۹ھ یا ۱۳۱ھ میں انتقال کیا، (۱۴) ابو عبد اللہ

محمد بن منکدر تمیمی مشہور ہیں، علم و فضل کے ساتھ معدن صدق اور صدق نشین صلحا سمجھے جاتے ہیں،

ان کے مناقب و فضائل بہت ہیں، چھتر سال کی عمر میں ۱۳۱ھ میں انتقال فرمایا، (۱۵)

ابو السائب عطاء بن سائب ثقفی کو فی نے حضرت انس بن مالک اور اکابر تابعین سے روایت

کی ہے، ۱۳۶ھ یا ۱۳۷ھ میں فوت ہوئے، (۱۶) ابو عبیدہ یونس بن عبیدہ بصری، قبیلہ

عبد القیس کے آزاد کردہ غلام ہیں، حضرت انس کی زیارت کی ہے، اور حضرات تابعین سے

روایت کی ہے، ۱۴۰ھ میں انتقال کیا، (۱۷) ابو عبیدہ الرحمن عاصم بن سلیمان الاحول

بصری، بنو تمیم کے غلام ہیں، کثیر الحدیث اور ثقہ عالم ہیں، خلیفہ منصور کے زمانہ میں مدائن

کے قاضی رہ چکے ہیں، ۱۴۱ھ یا ۱۴۲ھ میں فوت ہوئے، (۱۸) ابوعروہ معمر بن راشد

بصری قبیلہ ازد کے غلام تھے، بصرہ سے یمن چلے گئے تھے، امام عبد الرزاق عنفانی کے

مخصوص تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں، ۱۴۵ھ میں انتقال کیا، (۱۹) ابوسہل عوف بن ابی
جمیلہ اعرابی بصری قبیلہ طے کے غلام تھے، کثیر الحدیث اور ثقہ عالم تھے، امام حسن بصری
کے مخصوص تلامذہ میں سے تھے، ۱۴۶ھ میں فوت ہوئے، (۲۰) یحییٰ بن سعید تمیمی
کوئی نے امام شعبی وغیرہ سے روایت کی ہے، حدیث میں ثقہ و امام اور صاحب سنت تھے،
۱۴۵ھ میں فوت ہوئے، (۲۱) ابوغیاث روح بن قاسم تمیمی غنبری بصری نہایت
مسند حافظ حدیث تھے، احادیث کی تلاش و حفظ میں مشہور تھے، ۱۴۴ھ میں انتقال کیا،
(۲۲) ابوریحانہ بصری کا نام عبد اللہ بن مطر ہے، انھوں نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ
وغیرہ سے روایت کی ہے، ان شیوخ و اساتذہ کے علاوہ اور بہت سے ائمہ حدیث
سے ابن علیہ نے روایت کی ہے، ان کے تذکرہ نگاروں نے ان چند ناموں کے بعد
عن خلق اور خلق کثیر لکھا ہے،

طالب علمی اور جوانی | ابن علیہ اپنی جوانی کے زمانہ ہی میں بصرہ کے عبا و اوزارہ میں شمار ہونے لگے تھے۔

وہ اپنی ذہانت، حافظہ اور رسوخ فی العلم کی وجہ سے زمانہ طالب علمی ہی میں مرجع
انام بن گئے تھے، حاتم بن دروان کا بیان ہے کہ یحییٰ، سمعیل، وہیب اور عبد الوارث
امام ایوب سختیانی کی مجلس درس میں جاتے تھے اور وہاں سے اٹھنے کے بعد یہ سب سمعیل
ابن علیہ کے گرو میٹر ان سے پوچھتے تھے کہ ایوب سختیانی نے فلاں فلاں حدیثیں کیسے بیان

۱۔ نام تاریخ بنیاد ج ۱ ص ۲۲۵، تاریخ کبیر ج ۱ ص ۳۴۲، تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۵۶، تہذیب تصنیب ج ۱ ص ۱۰۰، میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۰۰، تہذیب تکمال ص ۲۰۰، امدان کے مختصر حالات کتاب البعارف ابن قیم، کتاب البیہ

تہذیب التہذیب، تاریخ نجد اور غیرہ سے لیے گئے ہیں۔ تاریخ نجد، ج ۴ ص ۴۵۸

کی ہیں، اور ابن علیہ سب کے جوابات دیتے تھے،

دینی علوم میں جامعیت امام ابن علیہ اسلامی علوم کے جامع تھے، خاص طور سے نجد میں حدیث، جرح و تعدیل اور فقہ میں ان کا مقام بہت بلند تھا، امام شعبہ نے انکو سید المحدثین اور ریحانۃ الفقہاء کے لقب سے یاد کیا ہے، ایک مرتبہ اہل بصرہ کے حفاظ حدیث جمع تھے، کو ذوالوں نے ان سے کہا کہ اسمعیل بن علیہ کو چھوڑ کر تم لوگ جس کو چاہو ہمارے مقابلہ میں لے آؤ، امام احمد ابن حنبل کا بیان ہے کہ مجھے امام مالک کی مجلس میں نہیں ملی تو اللہ تعالیٰ نے سفیان بن عیینہ کو دیا، اور حماد بن زید کی شاگردی نصیب نہ ہو سکی تو اللہ تعالیٰ نے ان کے بدلے میں اسمعیل بن علیہ کو دیدیا، غندر کا بیان ہے کہ جس وقت میں حدیث کے حصول میں مشغول تھا، کوئی عالم حدیث میں اسمعیل بن علیہ سے بڑھ کر نہیں تھا، حماد بن زید کا حال یہ تھا کہ اگر کسی حدیث میں عبد الوارث ثقفی اور وہیب ان کی مخالفت کرتے تو وہ مطلق پر وازہ کرتے اور جب ابن علیہ مخالفت کرتے تو ہمیشہ زدہ ہو جاتے، یہی حال حماد بن سلمہ کا تھا، چنانچہ عفان کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ طلبہ حدیث حماد بن سلمہ کی خدمت میں موجود تھے، وہ کسی دوسرے کے قول کو تسلیم نہیں کرتے تھے، اس مجلس میں انھوں نے ایک حدیث میں غلطی کی اور کسی نے کہا کہ اس حدیث میں آپ کے خلاف کہا گیا ہے، حماد نے پوچھا کہ کس نے اس کے خلاف کہا؟ لوگوں نے کہا حماد بن زید، اس پر انھوں نے توجہ نہیں کی، اور جب ایک آدمی مجلس سے بولا کہ ابن علیہ نے اس حدیث میں آپ کے خلاف بات کہی ہے تو یہ سنتے ہی حماد بن سلمہ اٹھ کر اندر گئے اور باہر آ کر کہا کہ اسمعیل بن علیہ نے جو بات

له تاريخ بغداد ج ۶ ص ۲۳۲

کئی ہے وہی درست ہے، قتیبہ بن سعد کا بیان ہے کہ اہل علم کہتے تھے کہ حفاظ حدیث چار ہیں، اسمعیل بن علیہ، حمید الوارث، یزید بن زریع اور وہیب۔

یزید بن ہارون کا بیان ہے کہ جس وقت میں بصرہ میں گیا وہاں کوئی محدث ایسا نہیں تھا جو حدیث میں ابن علیہ پر فوقیت رکھتا ہو۔

عثمان ابن ابی شیبہ کا بیان ہے کہ ابن علیہ حماد بن زید اور حماد بن سلمہ دونوں سے زیادہ اثبت و معتبر ہیں، میں کسی بصری عالم کو ان پر مقدم نہیں کر سکتا، نہ یحییٰ بن مسین کہ نہ عبد الرحمن بن مہدی کو، نہ بشر بن مفضل کو۔

ابن سعد نے اسمعیل بن علیہ کو حدیث میں ثقہ، ثبوت، حجت بتایا ہے، علی بن مدینی کا قول ہے کہ میں کسی کو ابن علیہ سے زیادہ اثبت و معتبر نہیں کہتا ہوں، علی بن مدینی کے علاوہ یحییٰ بن مسین، عبد الرحمن بن مہدی اور دیگر ائمہ مہرج و تعدیل نے نہایت شاندار الفاظ میں ان کی ثقاہت و عدالت کا اعتراف کیا ہے۔

خصوصیات و امتیازات | امام ابو داؤد کا بیان ہے کہ سعید بن ایاس جریری سے سب سے زیادہ روایت اسمعیل بن علیہ نے کی ہے، وہیب کا بیان ہے کہ اسمعیل بن علیہ نے عبد الوہاب کی کتاب زبانی یاد کر لی تھی، زیاد بن ایوب نے کہا ہے کہ میں نے ابن علیہ کے پاس کبھی کتاب نہیں دیکھی، وہ زبانی احادیث کی روایت کرتے تھے، اور ایک ایک لفظ اور حرف گنگن کر روایت کرتے تھے، عبد اللہ بن سلیمان کا بیان ہے کہ میں نے اپنے والد کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ اسمعیل بن علیہ اور بشر بن مفضل کے علاوہ محدثین میں کوئی ایسا نہیں ہے جس نے غلطی نہ کی ہو، علی بن مدینی کا قول ہے کہ سب محدثین نے روایت میں غلطی کی ہے۔

لے تاریخ بغداد جلد ۱ ص ۲۳۳-۲۳۴، میزان الاعتدال ص ۱۰۰-۱۰۱، طبقات ابن سبک ج ۱ ص ۱۰۱ وغیرہ

سوائے چار کے، یزید بن زریع، ابن علیہ، بشر بن مفضل اور عبد الوارث بن سعید، احمد بن سعید دارمی نے کہا ہے کہ حضرت جابر کی حدیث مدثر میں ایک غلطی کے علاوہ ابن علیہ کی کوئی غلطی معلوم نہیں ہوئی، اس حدیث میں انھوں نے مولیٰ کے نام کی جگہ غلام کا اور غلام کی جگہ مولیٰ کا نام لیا ہے، امام احمد بن حنبل کا بیان ہے کہ زید بن حباب نے مجھ سے کہا کہ ابن علیہ کے علم سے مجھے فائدہ پہنچاؤ، میں ابن علیہ کی احادیث و مرویات کی کچھ کتابیں ان کے پاس لایا، تو انھوں نے ان کتابوں میں سے صرف ابن عون عن محمد، خالد عن ابی قلابہ اور دوسرے علماء کے اقوال و آراء میں سے کچھ رکھ لیا، پھر خود ابن علیہ کے پاس جا کر ان کتابوں کی احادیث کے بارے میں سوال کیا، ابن علیہ اس بات کو بہت پسند کرتے تھے کہ ان سے مسند احادیث اور اسناد کے بارے میں سوال کیا جائے،

امام احمد کے صاحبزادے عبد اللہ کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ یزید بن ہارون نے ایک حدیث عن حماد بن زید عن ایوب عن مجاہد بیان کر کے کہا کہ علی بن مدینی نے اس کی تخریج کی ہے، میں نے ان سے کہا کہ ابن علیہ نے اس حدیث کو عن ایوب عن مجاہد بیان کر کے کہا ہے کہ اس کی تخریج علی بن مدینی نے کی ہے، انھوں نے سمجھا کہ میں نے ابن علیہ کے بجائے ابن عیینہ کہا ہے، اس لیے کہا کہ ابن عیینہ ہمارے نزدیک ایوب سے روایت کرنے میں حماد بن زید کے مانند نہیں ہیں تو انھوں نے کہا کہ میں نے تو ابن علیہ کا نام لیا ہے، انھوں نے تعجب سے پوچھا ابن علیہ؟ پھر خاموش ہو گئے۔

زہد و تقویٰ اور وقار | امام ابن علیہ ورع و تقویٰ اور وقار و تمکنت میں بہت آگے

لے تاریخ بغداد جلد ۱ ص ۲۳۳-۲۳۴، میزان الاعتدال ص ۱۰۰-۱۰۱، طبقات ابن سبک ج ۱ ص ۱۰۱ وغیرہ

ان کے معاصرین نے ان کے ان اوصاف و کمالات کا اعتراف و اقرار کیا ہے، اور اس بارے میں اپنے اپنے مشاہدات بیان کئے ہیں، ابو عبد اللہ احمد بن نعیم نے اپنے بعض دستوں سے نقل کیا ہے کہ ابن علیہ بیس سال تک نہیں ہنسے، عمرو بن زرارہ کا بیان ہے کہ میں چودہ سال تک ابن علیہ کی صحبت میں رہا ہوں، میں نے اس مدت میں ان کو کبھی ہنسنے ہوئے نہیں دیکھا، اور ستائیس سال تک ان کو مسکراتے ہوئے نہیں دیکھا، علی بن مدینی کا بیان ہے کہ میں ابن علیہ کے یہاں رات کو رہا کرتا تھا، صدقات بصرہ کی ولایت نے کے بعد میں نے ان کو ہنسنے ہوئے نہیں دیکھا، حماد بن سلمہ کا قول ہے کہ ہم لوگ سمعیل ابن علیہ کے اخلاق و عادات کو یونس بن عبید کے اخلاق و عادات سے تشبیہ دیتے تھے، یہاں تک کہ انھوں نے بصرہ کی ولایت قبول کر لی، عفان نے کہا ہے کہ ابن علیہ جس زمانہ میں جوان تھے، بصرہ کے عباد میں شمار کیے جاتے تھے، ابن معین کا بیان ہے کہ ابن علیہ ثقہ، مامون، صدوق، مسلم اور پاکباز تھے، ابن مدینی کا بیان ہے میں ایک رات ابن علیہ کے یہاں سویا تو دیکھا کہ انھوں نے نوافل میں تہائی قرآن پڑھا، میں نے کبھی ان کو ہنسنے ہوئے نہیں دیکھا، سلیمان بن حرب نے ایک مرتبہ کہا کہ حماد بن دید نے ایونجیتانی سے سب سے زیادہ روایت کی ہے، اس پر عبد الوارث نے کہا کہ میں نے ایوب کے انتقال کے بعد ان کی مرویات و احادیث کو اپنی یادداشت سے لکھا ہے، اور ایسی حدیثوں میں جو ہوتا ہے ہوا، اسکے بعد سلیمان بن حرب نے وہیب بن خالد کی تعریف و توصیف کی مگر ساتھ ہی یہ بھی کہا کہ وہ تاجر تھے، دوکان اور بازار نے ان کو علم سے باز رکھا، اور اسمعیل بن علیہ کا ذکر کر کے ان کی ولایت بصرہ پر اعتراض کیا، ایک دن ایک بغدادی آدمی سلیمان بن حرب کے یہاں جا کر ابن علیہ کا تذکرہ تنظیم و تکریم کے ساتھ کرنے لگا، سلیمان بن حرب نے کہا کہ

بعض لوگ ان پر سکر کا اہتمام لگاتے ہیں، بغدادی نے کہا ابو ایوب! جب میں ابن علیہ کے چہرہ کو دیکھتا ہوں تو وقار نظر آتا ہے، اور ان کو پیچھے سے دیکھتا ہوں تو خشوع و خضوع نظر آتی ہے، سلیمان بن حرب نے یہ سکر کہا، ایسی بات ہے تو ان کو فلاں فلاں کی مجلس سے الگ ہو جانا چاہئے، علی بن خشرم نے بھی ان کے بارہ بن نبیذ نوشی کا ذکر کیا ہے، مگر یہ ان کی غلط فہمی ہے، یہ نشہ آور نبیذ نہیں پیتے تھے، بلکہ کھجور کا ایسا مشروب پیتے تھے جس میں سکر (نشہ) نہیں ہوتا تھا،

حماد بن سلمہ اور حماد بن زید کا بیان ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مبارک کپڑے کی تجارت کرتے تھے، اور کہا کرتے تھے کہ اگر پانچ آدمی نہ ہوتے تو میں یہ کام نہ کرتا، پوچھنے پر بتایا کہ وہ پانچ سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ، فضیل بن عیاض، محمد بن سماک اور ابن علیہ ہیں، ابن مبارک خراسان جا کر کپڑے کی تجارت کرتے تھے، اور منافع میں سے بال بچوں اور حج کا نفقہ نکال کر باقی رقم اپنے ان ہی پانچوں بھائیوں کو دیدیا کرتے تھے،

حسب دستور ایک مرتبہ ابن مبارک بغداد آئے تو ان کو معلوم ہوا کہ ابن علیہ نے عمدہ قضا قبول کر لیا ہے، اس لیے نہ ابن علیہ کی ملاقات کو گئے اور نہ ہی ہر سال کی طرح رقم کی تھیلی بھیجی، جب ابن علیہ کو ان کی آمد کی خبر ملی تو ملاقات کے لیے گئے مگر ابن مبارک نے بات کرنا تو درکنار ان کی طرف دیکھا بھی نہیں، ابن علیہ اس وقت کچھ کھے سنے بغیر چلے گئے، دوسرے دن خط لکھ کر اس بے اعتنائی کا سبب دریافت کیا، اسکے جواب میں حضرت عبد اللہ بن مبارک نے حسب ذیل اشارہ لکھے،

یا جاعل العالم له بائنا یصطاد اموال المساکین
اے علم کو شکاری باز بنا کر مسکینوں کا مال شکار کرنے والے !

احتلت للذین ولدنا لذلک ما بحیلة تذهب بالذین
تم دنیا دار کی لذتوں کے لیے ایسا بہانہ تلاش کیا ہے جو دین کو ختم کر دیگا۔

وصرت بمنونابها بعد ما کنت دواءاً للجانین
تم اس وقت دنیا کے دیوانے بن گئے ہو حالانکہ تم دیوانوں کے لیے علاج تھے۔

ابن روایات فیما مضی عن ابن عون وابن سیرین
امراء و سلاطین کے دروازوں سے دور رہنے کی تمہاری وہ احادیث و روایات کہاں گئیں
جن کو پہلے ابن عون، ابن سیرین سے بیان کیا کرتے تھے،

ابن روایات فی سر دھا فی ترک ابواب السلاطین

ان قلت: اکوھت فما کان ذا
اگر تم کہو کہ مجھے مجبور کیا گیا تو اس سے کیا ہوتا ہے، علم کا لگدھا کیڑ میں پھسکر بھٹس گیا،

اللہ اکبر اس وقت سلاطین و امراء سے نفور اور سرکاری عہدوں سے اجتناب کا کیا
عالم تھا، آج ہم طلب و نیا اور حریصان منصب و جاہ اس کا اندازہ نہیں کر سکتے ہیں،
لیکن وہ مردانِ حق حکمرانوں کے سایہ سے بھی گریزاں تھے، انہوں نے اپنی جان کو خطرہ
میں ڈال کر علم کی آبرورکھی اور دین کو حکومت کے مصالح پر قربان ہونے سے بچایا،

ابن علیہ زار و قطار روئے لگے اور فوراً مجلس قضا سے اٹھ کر خلیفہ ہارون رشید
کے دربار میں پہنچے اور کہا کہ امیر المؤمنین! خدا کے لیے میرے بڑھاپے پر رحم کیجئے، میں اپنی
غلطی کو اب برداشت نہیں کر سکتا، ہارون رشید نے حضرت عبداللہ بن مبارک کا نام لیکر

کہا کہ شاید انہوں نے آپ کو بھڑکایا ہے، ابن علیہ نے کہا خدا کے لیے مجھے نجات دیجئے،
اللہ تعالیٰ آپ کو نجات دے، ان کے شدید اصرار پر ہارون رشید نے استغفار منظور کر لیا، جب ابن
کو یہ معلوم ہوا تو خوش ہو کر ابن علیہ کے پاس حسب معمول ان کی تھیلی بھیج دی،
ایک روایت یہ ہے کہ یہ واقعہ قضا، بغداد کے وقت کا نہیں ہے، بلکہ اس کا

تعلق بصرہ کی ولایت صدقات سے ہے، حافظ ابن حجر نے اسی کو صحیح بتایا ہے، اور
قرینہ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، ابن علیہ قیام بصرہ کے زمانہ میں حاجت مند تھے،
اس لیے ابن مبارک ان کی مالی امداد کرتے تھے، آخر عمر میں بغداد آئے اور خلافت
کی طرف سے ان کا اعزاز ہوا، انہوں نے یہاں ذاتی گھر بنایا، نیز ابن مبارک
کے اشعار میں "اموال المساکین" کے الفاظ سے بھی صدقات بصرہ کی ولایت معلوم
ہوتی ہے،

بصرہ میں ولایت صدقات ابن علیہ کے ماں باپ دونوں غلام تھے، مگر دونوں حسبِ جا
بند میں ولایت مظالم و ثروت تھے والد ابراہیم بن مقسم کوفہ کے کپڑے کے مشہور

آج تھے جن کی تجارت بصرہ تک تھی والدہ علیہ بنت حسان بصرہ کے علاقہ عوفہ میں
ایک بڑے اور شاندار مکان کی مالک تھیں، جو ان ہی کے نام سے مشہور تھا، اسکے
باوجود ابن علیہ نے معمولی زندگی بسر کی، بعض روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی
بزاز تھے، یعنی کپڑے کی تجارت کرتے تھے، خطیب نے ان کے بارے میں امام ابو داؤد
بحسانی کا یہ قول نقل کیا ہے،

هو رجل من اهل الکوفة ده کوفہ کے بزاز اور بزازہ کے

لہ آریخ بغداد ج ۶ ص ۲۳۵، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۲۷۸ و ۲۷۹، میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۰۱
طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ج ۱ ص ۲۸۵

الغرم

بزاز، ہومولی بنی اسد

ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد ان کا خاندانی پیشہ بزازی ہو، لیکن دوسری روایت سے خود ابن علیہ کے تجارت کرنے کا پتہ نہیں چلتا ہے، نیز حضرت عبداللہ بن مبارکؓ نے جن پانچ محدثین کے بارے میں فرمایا ہے کہ

”اگر پانچ عالم نہ ہوتے تو میں تجارت نہ کرتا“

ان میں ابن علیہ بھی تھے، اس بنا پر بھی ان کے بڑے تجارتی کاروبار کا خیال نہیں ہوتا، بعد میں پھر دنیاوی راحت و آرام کے اسباب مہیا ہوئے، اور پہلے بصرہ میں اور بعد کو بغداد میں امارت و ولایت ملی، ابن سعد کا بیان ہے جسے خطیب وغیرہ نے بھی نقل کیا ہے:

وقد ولي صدقات البصرة
وولي ببغداد المظالم
في آخر خلافة هارون
ونزل هو وليه ببغداد
واشتري بها اسرا

ابن علیہ بصرہ کے صدقات (عشر و
زکوٰۃ وغیرہ) کے امیر ہوئے اور
ہارون رشید کے آخری دور خلافت
میں بغداد میں حکمہ مظالم کے والی ہوئے اور وہ
اور ان کے لڑکے بغداد آئے اور وہاں مکان خریدیا،

بصرہ کی ولایت کے بارے میں تو معلوم ہو چکا ہے کہ اس کی مدت نہایت مختصر رہی اور حضرت عبداللہ بن مبارکؓ کی سخت تنبیہ کی وجہ سے ابن علیہ نے خلیفہ ہارون کے سامنے استغفار پیش کر دیا، ہارون رشید محرم ۱۶۹ھ میں خلیفہ ہوا، اور ابن مبارک ۱۸۱ھ میں فوت ہوئے، اس لیے ابن علیہ کی یہ ولایت بصرہ ۱۶۹ھ اور ۱۸۰ھ کے

۱۶۹ھ تا ۱۸۱ھ تک تھا ۲۳۶ھ طبعات ابن سعد ج ۴، ص ۳۲۵

۲۳۰ھ تا ۲۳۶ھ

اربع ۱۱۰

الْمَقْسَمِ

در میان رہی ہوگی، اس وقت تک وہ بصرہ ہی میں مقیم تھے، اس کے بعد ہارون رشید کی وفات ۱۹۳ھ سے پہلے یعنی ہارون رشید کے آخری دور خلافت میں بغداد کی ولایت مظالم ملی، اسی زمانہ میں وہ اور ان کے بال بچے بصرہ سے منتقل ہو کر بغداد میں مستقل طور سے آباد ہو گئے، اور وہیں ایک شاندار مکان خریدا، اس طرح زندگی کے آخری دن آرام سے گزارے،

فتنۃ خلق قرآن کا الزام | دوسری صدی میں فتنۃ خلق قرآن کی وجہ سے دینی حلقوں میں بڑی بے چینی پیدا ہوئی، معتزلہ نے خلافت کا سہارا لیکر قرآن کریم کے مخلوق اور حادث ہونے کا عقیدہ پھیلا دیا، اس عظیم فتنہ کے مقابلہ کیلئے ائمہ دین خاص طور سے محدثین سینہ سپر ہو گئے، جن میں امام احمد بن حنبل خاص طور سے قابل ذکر ہیں، درحقیقت انھیں کی ہمت و جانبازی کی بدولت اس فتنہ کا استیصال ہوا، امام احمد ابن علیہ کے شاگرد تھے، لیکن اسکے باوجود لوگوں نے ابن علیہ پر خلق قرآن کا الزام لگا دیا، جس کا ذکر آج تک کتابوں میں درج ہے، لیکن بات صرف اتنی تھی کہ ابن علیہ خلیفہ امین کے دربار میں گئے اور اثنائے گفتگو میں یہ حدیث آگئی،

تجی البقرة وآل عمران يوم
القيامة كانوا غمامتان يحاجتا
عن صاحبهما

قیامت کے دن سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران
بادل کی شکل میں آئیں گی اور اپنے پڑھنے والے
کی طرف سے بحث کریں گی،

ابن علیہ سے کہا گیا کہ کیا ان دونوں سورتوں کے زبان ہوگی؟ اس پر ابن علیہ کی زبان سے نکل گیا کہ ہاں، ورنہ وہ کیسے گفتگو کریں گی، اسی جملہ کو سن کر ان پر خلق قرآن کا الزام لگا دیا گیا، اور مشہور ہو گیا کہ ابن علیہ خلق قرآن کے قائل ہیں،

(باقی)

نفائس الکلام و عرائس الاقلام

راجہ علی خاں فاروقی والی خاندیش (۱۲۹۹ھ - ۱۳۰۵ھ)
کے عہد کی ایک فارسی تصنیف

از

ریکانہ خاتون، ام۔ فل ریسرچ اسکالر شعبہ فارسی سلم یونیورسٹی، علی گڑھ

میران عادل راجہ علی خاں بن میران مبارک خاندیش کے شاہان فاروقی کے خاندان کا گیارہواں سلطان گذرا ہے، سیاسی اعتبار سے اس کا دور نہایت ابتلا کا دور تھا، چنانچہ خود اس کے آخری زمانے میں اس کے ملک کے حقے بخرے ہو گئے تھے، فرشتہ کے بقول سلسلہ جرجا میں شہنشاہ اکبر کے حکم سے شاہزادہ مراد خان خاناں کی معیت میں احمد نگر پر حملہ آور ہوا لیکن موسم برسات کی وجہ سے نمایاں کامیابی نہ ہو سکی، راجہ علی خاں فاروقی کی فوجیں نخل افواج کے درش بدوش احمد نگر کا محاصرہ کئے ہوئے تھیں، چچوڑا برہان نظام شاہ ثانی دلی احمد نگر کے منلوں سے صلح کر لی، طے پایا کہ احمد نگر نظام شاہ کے پاس رہے گا، لیکن برادر شاہزادہ مراد متصرف ہو گا، راجہ علی خاں کو اسیر اور برہان پور کی طرف روانہ کر دیا گیا، اور خان خاں شاہزادہ مراد کے ساتھ بارہا میں مقیم رہا۔ اسی درمیان دکنیوں نے شورش کی اور برادر حملہ آور ہوئے، اس جنگ میں راجہ علی کا کام تمام ہو گیا،

بہر حال سیاسی ابتری کے باوجود راجہ علی خاں کا دور علمی و ادبی ترقی کے لحاظ سے

خاص قابل توجہ ہے، لیکن سیاسی تاریخوں سے اس سلسلے میں کوئی رہنمائی نہیں ملتی، البتہ اس دور کی بعض تالیفات اس امر پر بخوبی روشنی ڈالتی ہیں کہ اکبری دور کا مشہور شاعر فیضی قیاضی راجہ علی خاں سے خط و کتابت رکھتا تھا، اس کے ایک خط سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس بادشاہ کو ادب و شعر سے کافی دلچسپی تھی، چنانچہ فیضی نے امیر خسرو کی شہنوشی تعلق نامے کی نقل کی اس طرح درخواست کی ہے

سلطنت و اہست پناہ سید الاقران راجہ علی خاں فاروقی والی خاندیش امید
کہ نواب علی القاب، مرکی اوصاف مویہ و منصور باشد، بموجب ضرورت استدعا
نماید کہ از کتاب تعلق نامہ کہ از انفاس مقہرہ امیر خسرو بہت چند ورقہ از اول
و چندے از آخر رنستہ التفات نموده دو جسدہ از
آدل دہمیں قدر از آخر یکے از خدمت گاراں امر فرمائید کہ بہر خط کہ
مسودہ نموده بحیث بندہ مصحوب حاملان عریضہ فرستند، امید کہ مکارم عالیہ
را اندر پذیرایں جرأت و تصدیع خواہند داشت، ادام اللہ انضالکم
العبد الاقل فیضی

راجہ علی خاں کے منتسبین میں ایک فاضل حاجی حرمین عبد اللطیف البنشی نام کا
تھا، اُس نے اس بادشاہ کے نام پر اپنی ایک کتاب بنام نفائس الکلام عرائس الاقلام معنون
کی ہے، اس کتاب سے بادشاہ کی سیرت پر کافی روشنی پڑتی ہے،

بقول عبد اللطیف، راجہ علی خاں خود بڑا صاحب ذوق اور علماء و فضلاء کا بڑا
تقدرداں تھا، اس کی وجہ سے اطراف و اکناف کے علماء اُس کے دربار میں جوق در جوق
آتے تھے، مولف اس طرح رقمطراز ہے:-

لہ یہ خط ضمیمہ تعلق نامہ مطبوعہ ۱۲۹۵ھ کے مقدمہ ص ۲۲ میں درج ہے، لہ ورق ۹۶ ب

دربار اوجھ دار دہلی گجرات و دکن و محطار جال، ایشل جاز و مین شدہ، و
سائر اکثات آن دیار از وجود فائض ابجد و دانشمندان ہنوتق معزز و
جمیع اطراف آن اقطار از صد و نشینان محفل منشور و منظوم منور و تمیز گردید
چنانچہ کالمندان ذوی التحقیق از حسن سیرت والی آن ولایت بکوت آن
معمرہ پہنچ و مسرور و اصلاں مرتبہ درایت و تدقیق از صفائے سیرت آن حالی
جائے حمایت متعین بصفات مسرت آن

راجہ علی خاں نے اپنی حکومت کے پانچویں سال یعنی ۱۱۹۹ھ ہجری میں قرآن مجید
حفظ کیا، اور اسی سال تراویح میں پورا قرآن سنایا، عبداللطیف نشی نے اس واقعہ
کا بڑی آب و تاب سے ذکر کیا ہے، اور لفظاً حافظ سے اس کی تاریخ بھی نکالی ہے
اس سے بادشاہ کے دینی ذوق کا بخوبی پتہ چلتا ہے، نفائس الکلام سے مزید یہ معلوم
ہوتا ہے کہ راجہ علی خاں کو سیرت رسولؐ سے بڑی دلچسپی تھی، چنانچہ اس کے مطالعہ
میں علامین الدین مسکین کی مدارج النبوة رہتی تھی، اس کتاب سے بادشاہ کو جس قدر
لگاؤ تھا، اس کا بیان نفائس الکلام کے کئی صفحات میں درج ہے،

نفائس الکلام کا ایک نسخہ بانکی پور کے کتابخانے میں ہے، اس کا تعارف نہرت
کتابخانہ جلد نہم (ص ۱۹۸-۱۹۹) میں ہوا ہے، اس کتاب کا موضوع خاصہ دلچسپ ہے
اس کتاب کی کچھ تفصیلات ذیل میں درج کی جاتی ہیں،

کتاب کا پورا نام نفائس الکلام و عرائس الاقلام ہے، اگرچہ کتاب باقاعدہ ابواب
میں منقسم نہیں ہے، لیکن ہر مبحث کی ابتداء نفائس الکلام کے فقرے سے ہوتی ہے، اسی

بنایا کتاب کا یہی عنوان قرار پایا،

مؤلف نے اپنا نام تنزیل البحرین عبد اللطیف النشی لکھا ہے، وہ فاضل شخص تھا، او
عربی اور فارسی دونوں زبانوں میں یکساں دستگاہ رکھتا تھا، اور دونوں میں شعر
بھی کہتا تھا، فارسی میں دو ایک جگہ لفظی تخلص کے ساتھ خید اشار درج ہیں، ان سے
دراخ ہے کہ یہ تخلص مؤلف کا ہے جو اس کے نام کی مناسبت سے اختیار ہوا ہے،
نفائس الکلام کا عام انداز منشیانہ اور مترسلانہ ہے، ممکن ہے اس مناسبت سے کسی
سرکاری عہدے کا حامل بھی رہا ہو، بہر حال پوری کتاب اس کی قادر الکلامی پر
دلالت کرتی ہے،

اس کے طرز کی ایک ممتاز خصوصیت یہ ہے کہ اس میں نظم کا عنصر نثر کے برابر
ہوگا، اور قابل ذکر بات یہ ہے کہ ان منظومات کا بیشتر حصہ خود مؤلف کے قلم کا
رہین منت ہے،

مؤلف نے سبب تالیف کے تحت کچھ باتیں لکھی ہیں، لیکن ان سے یہ بات
پوری طرح واضح نہیں ہوتی کہ اس تالیف کی فوری وجہ کیا تھی، صرف اتنا معلوم
ہوتا ہے کہ اس کتاب کے ذریعہ وہ بادشاہ کے دربار میں رسائی حاصل کرنا چاہتا تھا،
اس بات کا اندازہ تو ہوتا ہے کہ اس کو تقرب حاصل تھا، مگر کسی عہدے کا حامل تھا
یا نہیں، اس کا صراحتاً علم نہیں ہوتا،

کتاب کی تالیف کا سال دی ہے جو راجہ علی خاں کی تخت نشینی کی تاریخ ہو چکا کہ

۱۵ ورق ۹۶ بعد ۱۵ ایک عربی قطعہ کے لئے دیکھئے ورق ۸، الف ۱۵ دیکھئے ورق ۱۵۶ الف

آخر کتاب کے ان اشعار سے ظاہر ہوتا ہے،

نہصد و ہشتاد و چہار از حساب رفته کہ این نسخہ عالی خطاب

یافت رقم از مدو فیض پاک
رونی او تافت بریں لوح خاک

لیکن کتاب میں بعض واقعات ۳۳ھ کے بعد کے ہیں، مثلاً ایک مشہور واقعہ ۹۹ھ کا تفصیل سے درج ہے، اسی سنہ میں بادشاہ نے قرآن حفظ کیا تھا، اور تراویح میں قرآن سنایا تھا، چنانچہ لفظ حافظ سے اس کی تاریخ برآمد ہوتی ہے، خیال ہوتا ہے اصل

مسودہ تو ۹۸۴ء میں تیار ہو چکا ہوگا بعد کو اس میں اضافہ ہوتا رہا ہوگا،

اس کتاب کے اتمام پر مولف بادشاہ کی توصیف اس طرح کرتا ہے،

شکر که در کوکبه عهد شاه یافت بیا این رقم از عهد شاه

اے کرمت باعثِ فیروزیم
شد ز صد برگ و نوار و زیم

تا نظر سوے من بیدل است

بندہ پروردہ احسانِ تست
لطفی بیدل کہ شاخِ انِ تست

آخری شعر میں اپنا تخلص لطفی صراحۃً لاتا ہے،

کتاب کے خاتمہ پر غور خواہی کرتا ہے :-

وصیت فی کتب خلق جہاں را
جو افراداں پیدا و نہاں را

که این تالیف را هر کس که خواند
کند بر من دعاے تا تو ابد

در اصلاح خطای من بکوشد و اگر نه دامن عقوبت می رسد

مرا خود واجب آمد بخدا بی

که دارد خامه ام رو در سیاهی

ہم کہتے ہیں۔

الہی این عروسِ حجلہ غیب
کہ بہر جلوہ سر بر کرد از جیب

حریفِ مجلسِ اقبال با د ا رفیقِ بختِ فرخِ خال با د ا

قبولش وہ کہ منظور شد آید

بہادے چوں شبِ قدس کمالے فرودے چوں مہ بدرش جہالے

جمالش را داد و متاع تازه گردان

اس کتاب کی اہمیت اس اعتبار سے کافی ہے کہ اس میں اس دور کے جتنے جتنے واقعات ایسے مل جاتے ہیں جو اور ذرائع سے حاصل نہیں ہو سکتے، اس سلسلے کی بعض تفصیلات ذیل میں درج کی جاتی ہیں،

راجہ علی خاں فاروقی کا نام قرشی اور عدوسی نسبت سے ملتا ہے :-

”میران عادل شاہ بن مبارک شاہ بن عادل شاہ الفاروقی القرشی العدوی“

که تا چراغ فلک روشن است روشن باد

جہاں زیرِ توہم جہاں عادل شاہ

تاریخ جلوس و شنبه ۲۰ ربیع الاول ۱۲۸۵ و شامین و تسلیات

شاه فاروقی حب عادل شہ والا گھر

چوں تو نمود مرمی بر خسرو شاه دگر

از جلوس شاست تا رنج حتم عقل گفت

نصرو مشاد و هاد از حمت خیر البشر

بنور اے قوت حاج شد ممالک ہند
بے چراغ بود ناگزیر در شب تار

کنند اهل ورع در صوامع طامات پس از محاذات همین عقار

شماره دہشت تو بالغہ و دو الاصل
و عامے دولت تو بالشی و الاصل

همیشه باید دانست سیر ویر چرخ نجوم

بمقتضای رضای تو باد سیرِ نجوم

لیکن قابل توجہ امر یہ ہے کہ عبداللطیف المنشی نے بادشاہ کا نام راجہ علی خاں فاروقی کے بجائے کبھی میران شاہ بن مبارک شاہ بن عادل شاہ فاروقی لکھا ہے، اور کبھی میران عادل شاہ بن مبارک شاہ بن عادل شاہ، لیکن باوجود اس کے تاریخوں میں مذکور راجہ علی خاں دہی ہے جس کو عبداللطیف نے میران عادل شاہ یا صرف میران شاہ لکھا ہے، تاریخوں میں بھی اس خاندان کے اکثر بادشاہوں کو میران اور عادل شاہ یا عادل خاں کے نام سے یاد کیا گیا ہے،

راجہ علی خاں فاروقی کے جلوس کی محفل ۲۰ ربیع الاول ۱۳۹۵ھ میں برہان پور
میں قائم ہوئی، اس موقع پر عبداللطیف نے بانیس علماء و فضلاء کا ذکر کیا ہے، جو اس محفل
میں خصوصیت سے شامل تھے، چونکہ ان علماء کے ذکر سے تاریخیں خالی ہیں، اس لئے ان کا
تذکرہ دیکھی سے خالی نہ ہو گا۔

۱۔ سید محمد بنجاری :- وہ اپنے زمانہ کے عارفوں میں تھے، اور بنجارا کے رہنے والے تھے، حضرت عرفان شہار بہایت آثار... المستور بنظرات الباری السید محمد بنجاری ^{رحمہ}

۱۷۔ کچے فرشتے ج ۲، ذیل شاہانِ فاروقیہ خاندیش، ۱۷۵۔ یہ بیان نفائس الکلام کے

درق ۱۶۵۸۱ پھلا مرا ہے، یعنی درق ۶۸۵ - الف

سخ مہفت "تلم" تطب اولیاء

ہادی ملت امام شریعہ دیں

چو محمد نام و عیسی دم شده

فیض عاشق شای حال ہمہ

مفخر اہل بخارا آمد :

از وجود او نیز دوستان

۲- عرفان نیاهی افادت و

من نفائس الکلام میں ۶ بیت

١١٢

کے لئے اور وہ مومن بحسن مایہ

بحر العلوم ومن بن بياضه

٣- فدوة الاوليا، ومرة الا
٤- خشيته

۱۱۰۰

تے ہیں :-

انکے مہرا بود از جملہ شین

قابل آئینہ و پیرا برحق

نقد مقالات و معانی ہر

عرض خلاق سمی خالق رسال

کی مدح میں صاحب نفائس الکلام اس طرح رقم طراز ہیں:۔

از آن قسمت که بخششها نمودند
دو ابراهیم را رتبت فرودند
یکے دولت سراے ملت آست
یکے شد کار خلق از همتش راست
از آن گشت آتش سوزنده ریحا
ازین نار ستم شد نور احسان
از آن شد خانه در که پر نور
ازین دلعاے اهل الله مهور
شکست آن یک بت از بجستی
وزین یک دین احمد را درستی
۵۔ سید مصطفیٰ دہلوی کی طرح میں نفائس میں یہ ابیات درج ہیں:۔

شیخ جہاں نقد وفا و وفا
نجم ہدیٰ رشد دین مصطفیٰ
ہبط الہام دل پاک اوست
شیخ خود پر تو ادراک اوست
کالی دین و اصل عالی سند
کاشف اسرار ازل تا ابد
اے چو بنی کردہ بفقر افتاد
آمدہ در راہ فتا استوار

۶۔ سید محمد قادری بھی عرفان کے رمز شناس تھے، اُن کے مدحیہ اشعار اس طرح کے ہیں:۔

اے شدہ از حلقہ نقائیں بری
اصل مجذوب بخت قادری
ساجد محراب جمال الہ
رہبر او گشت خطا لالہ
کثرت او گشت بودت بدل
جو ہر حال آمد و طی شد محل
نیکو سر سببہ جہاں و جہاں
سلسلہ در سلسلہ راز و نیاز

۷۔ حضرت ہدایت شہار و حقائق آثار قدوة السالکین و عہدہ الزا

لے ورق ۶۹ ب، لے ورق ۷۰، لے ورق ۷۱، ب

برہان یقین شیخ برہان بن شیخ محمد غوث گویا رسی اپنے والد ماجد کی طرح بڑے درجے کے عارف تھے، عبداللطیف اُن کی مدح میں یوں رطب اللسان ہیں:۔

اعنی آن عارف معارف دوست
کہ سند اہل معرفت را دوست
الک مملکت ولایت خاص
مرشد و مقتداے ذوالانوار
مورد وارد خفی و جلی
عارف سیر حضرت ازل
آن جواد از مذاہب غیبی
نور و وار و است لاری
بر سر معرفت بود گنجور
بہ فضل و معدن ایتقان
کشف اسرار از گرفت ظہور
والا ماجدش لما ذانا نام
بحر توحید و منبع عرفان
در گو ایر چوں بیا سوده
غوث اسلام بود و شیخ کرام
عالمی رخ بنماک آن سوده

۸۔ سید ابراہیم بھکری کی تعریف عبداللطیف الشیخ نے حسب ذیل اشعار میں کی ہے:

آنکہ بود رہبر ہر صادق
راہ نمائند ہر عاشق
لمس گوشت نشینان راز
ہم نفس خلوتیان نیاز
بد رتقہ کعبہ روان کمال
راہبر قافلہ اہل حال
شیخ ابراہیم کہ از لطف حق
در ورع او برہ ز جملہ سبق
نخراہالی بھکر آمدہ
مرشد ہر سرور و سر آمدہ
خادم او گشت ز صدق و نیاز
شیخ نظام آنکہ بود گنج راز

۹۔ خدام سید پھول کا ذکر ان اشعار میں ہوا ہے:

لے ورق ۱، ب، لے ورق ۲، لے ورق ۳، لے ورق ۴، ب

مید و بستان مصطفوی

شرف و خزانہ رسل

آں سراپاے شیخ نور

ہی کجہ فنا فی اللہ

گشتہ قابل ہمیشہ از ہر ذوق

لیس فی الکائنات الاھو

غنیہ گلستان مرتضوی

معنی نکستہ فروع و اصول

ہر غنق و درجہ جمیع امور

ما ہر نقطہ بقا با اللہ

در کمال سرور و بخت و شوق

نکتہ بشنو ز را جن شاہو

۱۶۔ صدر المدرسین مفید الطالبین شیخ یوسف بنگالی کے لئے یہ اشعار ملتے ہیں:

شیخ یوسف قدوہ ارباب حال

لطف او و منہاج ہر شکل بود

مستفیض از فیض غامش کائنات

ما حی ظلم و جہالات آمدہ

(۱۷) مولانا عثمان مدرس مختلف علوم میں بڑی دستگاہ رکھتے تھے، عبداللطیف لکھتے ہیں:

فائق دہر آمدہ بی اشتباہ

عارف مبدا بود و ہم معا

منظر انوار کما ہی بود

ہندسہ دانست و محیطی گشائی

اوست مخاطب ب فروع و اصول

عارف اشیا شدہ در طول و عرض

حضرت عثمان کہ بفضل الہ

پیش رو را ہر وان رشاد

بحین اسرار الہی بود

ہست بلند اختر و خورشید را

سوی مطالب شدہ اور اصول

عالم اسرار سماعت و ارض

(۱۸) حضرت شریعت پناہی غوث ممالک قاضی کبیر محمد، پیشوا اہی قضاۃ اسلام، مقدمہ

دلائل انام، ناصر ملت عزام درج شریعت سمجھا

آنکہ در روز ازل بنوشتہ منشی قضا

از برای حضرتش بنخور حکم جاوداں

گشتہ احکام شریفش با عدالت ہمہ نفس

با و ذات بی عدلیش با فضیلت تو امان

کی تعریف میں عبداللطیف منشی نے دو عربی بیت درج کئے ہیں۔

(۱۹) حضرت قاضی عبدالغنی کی مدح میں یہ اشعار ملتے ہیں:

قضاۃ شرع پرور زبیب ملکند

بفرقاب و قایع ہموچو ملکند

اصول دین ازیشاں استوار

سریر ملک ازیشاں پایدار

آنکہ بود مشرب و عیش بہنی

فاعل دہر آمدہ عبدالغنی

ای چو گل از پردہ راز آمدہ

حاصل انوار حقایق توئی

چرخ فلک کو کبہ آرایست

آمدہ خیل علما از صفنا

ہست ولی عالم روشن چنین

باطن این طائفہ معمور باد

ظاہر ایشاں زریاد و رباد

لے درق ۱۷۷۷ء درق ۱۸، ب

لے ممکن ہے را جن شاہو میں اضافت اپنی در ۱۷۷۷ء درق ۱۷، ب ۱۷۷۷ء درق ۱۷، ب

(۶۰) حضرت شریعت پناہ فضیلت دستگاہ محیط مرکز علم و کمال، مرکز فطرت
نفل و افضال قاضی روح اللہ دہلوی:

دانشدہ علوم شریعت کہ حضرت بی اشتباہ مرجع ارباب ملت است

قاضی موصوف کی مدح میں عربی کا، بیسی قلم ہے جو اس طرح شروع ہوتا ہے:
قاضی القضاۃ امام الناس قاضی
فی الشریعۃ عون الدین والملل

(۶۱) علامۃ الزماں مولانا محمد وجیہ الدین کا ذکر عبد اللطیف المنشی نے

ان اشعار میں کیا ہے:

آن شدہ مرآت ظہور و لطیف
نست دروں از تو دروں و دروں

پیش نرام صف مردان عشق
بدر قہ راہ نور و ان عشق

کعبہ دین قبلہ اصل قبول
آنکہ زحق یافتہ قرب و وصول

(۶۲) جناب خدام شیخ احمد محاسب آخری فاضل ہیں جن کا ذکر نفاثات کلام

میں اس طرح ملتا ہے:

اسی چو خورشید در زمانہ وحید
چشم دانش ترا نظیر نہ یہ

ہستی از محرمان بزم حضور
از وصالش نگشتہ مجبور

کیسر موحبہ انداز احد
در محامد ازاں شدی احد

ان ہم عصر واقعات کے علاوہ نفاثات کلام میں بعض ایسے امور کا ذکر

ہے جو اسلامی تاریخ میں کافی اہمیت رکھتے ہیں، ان میں سے چند امور یہ ہیں:

۱۔ لفظ ولایت کی تحقیق، اور وزارت کا بیان (۶۳)

۲۔ درق ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱،

شعور نبوت اور شعور اجتہاد

کی ضرورت

از مولانا محمد تقی امینی ناظم شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

یہ مقالہ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے سمینار میں پڑھا گیا جو اسلامک اسٹڈیز کی طرف
۲۷ تا ۲۸ جنوری ۱۹۸۷ء منعقد کیا گیا تھا اور جس کا موضوع اسلام تغیر پذیر دنیا میں تھا
تغیر پذیر دنیا میں اسلام کے لیے دو قسم کے شعور کی ضرورت ہے،
(۱) شعور نبوت اور

(۲) شعور اجتہاد

شعور نبوت سے مراد علم و حکمت کا نور اور فہم و ادراک کا وہ کمال ہے جو نبوت کے خلقی
وجدان و داخلی شعور کا نتیجہ اور اس کے لیے لازم ہے اس کو یہ قوت بھی حاصل ہوتی ہے کہ برتر شعور
یا نور سے تعلق جوڑ کر کسب فیض کرے اور مادی حقیقت سے حاصل کردہ علم و ادراک کو وحی الہی
شکل میں پیش کرے یہ شعور علم و انوار کا نہایت اونچا و محفوظ اور ہر قسم کی آمیزش سے پاک ذریعہ سمجھا جاتا ہے،
شعور اجتہاد سے مراد وہ ملکہ یا صفتِ راستہ ہے کہ جس کے ذریعہ شعور نبوت کے علم و ادراک
اخذ و استنباط پر قدرت حاصل ہو، اس شعور کی تکوین شعور عقل اور شعور قلب دونوں کے آمیزہ
سے ہوتی، اور اس میں عقلی بصارت اور قلبی بصیرت دونوں کی نمود ہوتی ہے،

ختم نبوت پر شعور نبوت کا سلسلہ ختم ہو گیا، لیکن یہ اس وقت ختم ہوا جب کہ شعور اجتہاد اس کی
ناظم مقامی کے قابل بن گیا، یعنی اس میں اس درجہ چمکی تو انسانی اور خود اعتمادی پیدا ہو گئی کہ زندگی و معاشرہ
کے مسائل حل کرنے کے لیے بار بار آسمان کی طرف نظر اٹھانے کی ضرورت نہ رہ گئی (جیسا کہ
ختم نبوت سے قبل رسول اور نبی کے ذریعہ آسمانی ہدایت کا انتظار رہتا تھا) بلکہ وہ خود غور
و فکر اور تلاش و جستجو سے یہ مسائل حل کرنے لگا،

لیکن زندگی و معاشرہ کا تجربہ رکھنے والے ماہرین و مفکرین اس حقیقت سے بخوبی
واقف ہیں کہ شعور عقل و شعور قلب کے فیصلے و نتائج طبعی خصوصیات و بشری کمزوریوں سے
خالص دے آمیز نہیں ہوتے ہیں، بلکہ رسمی حجابات اور وضعی حالات ان دونوں میں اس قدر
پیوست ہوتے ہیں کہ کلی طور پر انکو کسی وقت جدا نہیں کیا جاسکتا، ایسی حالت میں لازمی طور
شعور اجتہاد (جس کی تکوین میں دونوں کی آمیزش ہے) کے فیصلے و نتائج نہ بالکلیہ خالص
دے آمیز ہونگے اور نہ زندگی و معاشرہ کے مسائل حل کرنے کے لیے اس کو آزاد و خود مختار
چھوڑنے کی اجازت ہوگی، بلکہ ہر موڑ اور ہر موقف پر اس کے لیے بلند و برتر رہنمائی تلاش
و ضرورت ہوگی کہ جس کی رہنمائی میں حتی المقدور اپنے فیصلے و نتائج میں نکھار پیدا کر سکے اور
جس کا دامن عصمت اس کی تردید منی کے لیے ذریعہ نجات بن سکے۔
یہ رہنما شعور نبوت ہے کہ انسانوں کی دنیا میں اس سے زیادہ کسی اور کے خالص دے آمیز
ہونے کی ضمانت نہیں ملتی۔

اس شعور سے رہنمائی حاصل کرنے کا براہ راست سلسلہ اگرچہ ختم ہو گیا، لیکن اس سے
حاصل شدہ علم و ادراک کی دونوں قسمیں موجودہ محفوظ ہیں،
(۱) وہ علم و ادراک جو برتر شعور یا نور سے تعلق جوڑ کر شعور نبوت نے حاصل کیا ہے،

جس کا تعلق خارجی دماورائی حقیقت سے ہے، اس کا اصطلاحی نام "قرآن" ہے۔

(۴) وہ علم و ادراک جو نبوت کے خلقی وجدان و داخلی شعور کا نتیجہ اور قرآن کی معنوی دلالت سے اخذ و استنباط کیا جوا ہے، اس کا اصطلاحی نام "حدیث" ہے،

ان ہی دونوں کی رہنمائی میں شعور و اجتہاد شعور نبوت کی قائم مقامی کا شرف حاصل کرتا اور اپنی چاک دامن کی لیے رفوگری کا سامان دیا کر کے فائز المرام ہوتا ہے،

شعور کی اس وضاحت کے بعد اب اسلام اور تغیر پذیر دنیا میں غور کرنا چاہیے، غالباً یہ بات ہم سب کو تسلیم ہے کہ اسلام کی حیثیت انکشاف حقیقت کی ہے، جو بذات خود ایک آئینہ دل ہے، سماجی عمل کی نہیں ہے کہ جس کا اپنا کوئی آئینہ دل نہیں ہوتا بلکہ سماج ہی اس کے دروبست کا مالک ہوتا ہے، جو چیز انکشاف حقیقت کی حیثیت رکھتی ہے، وہ ہمیشہ باقی رہتی اور اسی کی روشنی میں تغیر پذیر دنیا کا مطالعہ ہوتا رہتا ہے، اور جو چیز سماجی عمل کی حیثیت رکھتی ہے، وہ اس وقت تک باقی رہتی ہے، جب تک سماج اس کی اجازت دیتا ہے اور اگر اس کی جگہ کوئی اور عمل یا طریقہ اختیار کر لیا گیا تو پھر وہ چیز تاریخی بن جاتی ہے،

اسلام کی یہ حیثیت متعین ہونے کے بعد تغیر پذیر دنیا میں اسلام کے باقی رہنے اور نہ رہنے کا سوال نہیں اٹھتا، بلکہ اصل سوال اس کی تعلیمات اور تغیر پذیر دنیا کی تنظیمات میں ربط و تعلق کا رہتا ہے، یہ دنیا آج نہیں بلکہ ابتداء ہی سے تغیر پذیر ہے، اسلام بھی نیا نہیں، بلکہ شروع ہی سے اس کی تعلیم کا سلسلہ جاری ہے، اس بنا پر ربط و تعلق کا مسئلہ بھی کوئی نیا نہیں اور نیا نہیں ہے، انبیاء علیہم السلام شعور نبوت کے ذریعہ یہ ربط و تعلق پیدا کرتے رہے اور ختم نبوت کے بعد اجتہاد کے ذریعہ اس کو بحال رکھنے کی کوشش ہوتی رہی ہے،

تغیر پذیر دنیا آسمان سے نہیں اترتی بلکہ انسان کے ہاتھوں وجود میں آتی ہے،

خیر و شر دونوں کا وجود اور خوبیوں کے ساتھ حایوں کا نکلنا ہوتا ہے، اس سے گھبرانے اور مرعوب ہونے کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ جو انسان اس کو وجود میں لاتا ہے، وہی انسان اسلام کی نسبت سے خیر و شر کی حد بندی کر کے اور عدل و اعتدال کی قوت پیدا کر کے اس کی قدر و قیمت کا تعین بھی کر سکتا ہے، انبیاء علیہم السلام نے یہی حد بندی اور قوت پیدا کر کے اپنے وقت کی تغیر پذیر دنیا کو بطور نمونہ پیش کیا تھا، اور ختم نبوت کے بعد اسی حد بندی اور قوت کو بحال رکھ کر اسلام کو زندہ جاوید ثابت کیا گیا تھا۔

ختم نبوت کے بعد جب ایرانی روحی حبشی قبلی ترکستانی اور سندھی قوموں سے سابقہ پڑا جن کے حالات و معاملات مختلف تھے، معاشی و سیاسی نظام میں تفاوت تھا، کہیں ایرانی تہذیب و قانون کو دخل تھا، تو کہیں رومی تمدن و قانون کا اثر تھا، غرض عجیبوں کے اختلاط سے ایک عجیب کشمکش پیدا ہو گئی، اور ان کے ساتھ معاملات سے نئی نئی ضرورتیں ابھر آئیں اور بہت سے نئے مسائل حل طلب قرار پائے، جن کی وجہ سے عرب کی سادگی کو دھکا پہونچا اور اسلام کی سادگی کو تمدن کی چاشنی دیکر اس کے دامن کو وسیع کرنے کی ضرورت پیش آئی تو اس وقت بھی یہی "اسلام ایک تغیر پذیر دنیا میں" کا سوال اٹھا تھا، لیکن رہنمایان ملت کو اللہ تعالیٰ کر دے کہ دین نصیب کرے کہ انھوں نے جس انداز سے اس سوال کو حل کر کے اسلام کی رہنمائی کے فرائض انجام دیئے اور نئے احوال و ظروف کو جس مہمت کے ساتھ اسلام کے وسیع دامن میں سمیٹا وہ ہماری تاریخ کا نہایت روشن باب ہے، اگر خدا نخواستہ ان پر جمود طاری ہوتا یا اسلام کو آزادی دینے والی طاقت کے بجائے اس کو معطل کرنے والی آہنی زنجیر سمجھتے تو اسلام صرف عرب میں محدود ہو کر رہ جاتا، اور ہمیشہ کے لیے اس کی عالم گیریت ختم ہو جاتی، پھر آج وہ اس

قابل نہ رہتا کہ "اسلام ایک تغیر پذیر دنیا میں" سوالیہ نشان بن کر اس پر سمینار کیا جائے۔ یہ صحیح ہے کہ آج کی تغیر پذیر دنیا محض حالات کے اتار چڑھاؤ اور قوموں کی آمد و رفت سے نہیں رونما ہوئی، بلکہ ایک دور کے بعد دوسرے دور کے آنے سے ظہور پذیر ہوئی ہے۔ اس سے بھی انکار نہیں کہ بات صرف حاجت و ضرورت پر نہیں ختم ہوتی بلکہ منفعت کے حصول، منفعت کے وسیع کسول و دائرہ رہنے کے لیے موجودہ سرد سامان سے آراستہ ہونے کا معاملہ ہے، لیکن یہ حقیقت بھی تو مسلم ہے کہ خیر و شر میں امتیاز اور خوبیوں اور خامیوں میں حد و فصل قائم کرنے کے لیے وہ پیمانہ موجود ہے جو شعور و نبوت نے پیش کیا ہے، وہ نمونہ موجود ہے جو ختم نبوت نے پیش کیا ہے، اور وہ طریق کار موجود ہے جس کے ذریعہ شعور و اجتہاد نے اسلام کی سادگی کو تمدن کی چاشنی کا رنگ دیا ہے،

اب اس شعور و اجتہاد کے ذریعہ صرف یہ دیکھنا ہے کہ موجودہ تغیر پذیر دنیا میں کس چیز کو لینا اور کس چیز کو چھوڑ دینا ہے، کس میں کاٹ چھانٹ کر نا اور کس سے نظر بچا کر نکل جانا ہے، کس کو بعینہ قبول کرنا اور کس کو بالکل نظر انداز کر دینا ہے، کس میں نئی روح پھونکنا اور کس کے لیے نیا قالب تیار کرنا ہے، عبوری مرحلہ کس طرح گزارنا اور ہنگامی حالات کا کیسے مقابلہ کرنا ہے، اور سب سے بڑی بات فطرت کی کاٹ چھانٹ کو سمجھنا اور اس سے عبرت و بصیرت حاصل کرنا ہے، کہ فطرت خود ہر گوشہ میں کاٹ چھانٹ کرتی اور خوب سے خوب تر شے کو فٹ کرتی رہتی ہے، جب کوئی شے ایک جگہ فٹ ہو گئی تو وہ کمتر شے کیلئے جگہ چھوڑ گئی، بلکہ قبضہ کے لیے اس سے بلند و برتر شے کا ہونا ضروری ہے،

اس "دیکھنے" میں شعور و نبوت کی "حکمت علی" کو اپنانا ہوگا جس نے اپنے وقت کی تغیر پذیر دنیا میں "ازالہ کے بجائے" "امالہ کی روش اختیار کی اور خذ ماصفا و دغ

مآکدس کے اصول پر عمل کر کے چیزوں کو قبول کیا،

اس "دیکھنے" میں بنیادی نقطہ نگاہ یہ بنانا ہوگا کہ اگر اس وقت محسن کائنات صلی اللہ علیہ وسلم بقس نفیس تشریف فرما ہوتے تو منفعت کے حصول اور مضرت کے دفعیہ کا کس قدر لحاظ فرماتے اور تدبیر یک و تخفیف کے کن اصولوں پر عمل کر کے لوگوں کی دجھولی کرتے۔

اس "دیکھنے" میں ہر نظر و صلاحیت کا اعتبار نہ ہوگا، بلکہ اس کی نظر و صلاحیت درکار ہوگی جو اس فن کا ہوا اور جس کا اصطلاحی نام "فقیہ" ہے،

الفقیہ العالم الذی یشتق
الاحکام ویفتش عن حقها
ما استغلق منها (جاء اللہ و منشری
نقیہ وہ عالم ہے جو احکام کا تجزیہ کرتا
ان کے حقائق کی تفتیش کرتا، اور
ان کے مشکل امور کو واضح کرتا ہے)

کتاب الفائق جز ثانی - فقہ

فقیہ کے لیے معاملہ فہمی و دنیوی مصلحت شناسی بھی ضروری ہے

فقیہاً فی مصالح الخلق فی
دنیوی امور میں خلق خدا کی مصلحتوں

الدنیا۔ (الفزالی احیاء العلوم ج ۱)
کار مرئشاس ہو۔

(الفاظ الاول الفقہ)

غیر فقیہ سے اس رسائی اور فنی السام کی توقع نہیں ہے، جو اسلام اور تغیر پذیر دنیا میں رہتا و تعلق پیدا کرنے کے لیے درکار ہے،

فقیہ کے لیے اللہ سے گہرا تعلق بھی ضروری ہے کہ اس راہ کے مسافروں نے ہمیشہ اسی سے توت و مدد حاصل کی ہے، یہ تعلق صرف ضابطہ کا نہیں بلکہ رابطہ کا ہونا چاہیے جس کے لیے مقررہ احکام کی بجا آوری کے ساتھ آہ سحر گاہی کا التزام بھی نہایت سودمند ہے،

دیکھنے میں اس اہتمام و احتیاط کے باوجود قدم قدم پر شدید مخالفت ہوگی، اگر ایک طبقہ تردامنی کا الزام لگائے گا، تو دوسرا چاک گریہ بانی کا طعنہ دیگا، کسی کو جدید سے گھبرامت ہوگی تو کوئی قدیم سے برا فردختہ ہوگا، اپنوں کی ناراضی اور بیگانوں کی شامت کا مقابلہ آسان نہیں ہے، لیکن اس راہ کے مسافروں کے لیے یہ کوئی نئی بات نہیں ہے، اس سے گھبرانا اور پریشان نہ ہونا چاہیے، بس اللہ کا نام لے کر اور اسی کی تائید و نصرت کے بھر دسمہ پر کام شروع کر دینا چاہیے، اور پامردی کے ساتھ اسے جاری رکھنا چاہیے، اور اگر کوئی اس کے لیے تیار نہیں ہے تو اس سے بس اتنا ہی کہنا ہے کہ ار۔

جس کو ہوجان ددل عزیزہ اسکی گلی میں جانے کیوں

اسی شعور اجتہاد (جس کی تکوین عقل و قلب کے آمیزہ سے ہوتی ہے)، کے ذریعہ موجودہ تغیر پذیر دنیا میں ان بنیادوں کی نئی تعبیر و تشریح کرنا ہے، جن پر اسلامی تعلیمات کا مدار ہے اور ان نظریات کا جو اب تلاش کرتا ہے جنہوں نے ایمان و اعتقاد کی بنیادیں ہلادی ہیں، اور انسان کی نئی توجیہ پیش کر کے اصول دین تک کو مشکوک بنا دیا ہے، جس کی وجہ سے فتنہ ارتداد ہمارے گھروں میں گھس چکا ہے، اور ہم بے بس تماشائی کی حیثیت سے دیکھ رہے ہیں، اس صورت حال کو بدلنے کے لیے بڑے سلیقہ اور دانشمندی کی ضرورت ہے، اب یہیں چاہیے کہ

(۱) انسان کی نفسیاتی توجیہ اس انداز سے کریں کہ اس کی نورانی اصل نمایاں ہو جائے

اور (۲) تحت الشعور کے ان مخفی تاروں کی نشاندہی کریں جن کا براہ راست تعلق ایک ذی شعور طاقت سے ہے، اور جنگو چھیڑے بغیر زندگی کے ساد میں سوز نہیں پیدا ہوتا، اور بہت سے نئے خاموش رہتے ہیں، یہی ثابت کرنا پڑے گا کہ (۳) تحت الشعور میں ایک ذی شعور طاقت سے محبت کی کار فرمائی ہے جو حیات اور روح حیات کا سرخشمہ ہو

اسی کے ساتھ (۴) اخلاق و اقدار کی حقیقی دوامی حیثیت کا جدید انداز میں ثبوت فراہم کرنا، نیز (۵) اس ذریعہ علم کا جدید انداز میں ثبوت فراہم کرنا ہوگا، جس کی رسائی ماورائے محسوسات تک ہے، اور یہ سمجھنا ہوگا کہ (۶) خیر و شر اور طیب و خبیث (۷) کی شناخت کے لیے ایسے پیمانہ کی ضرورت ہے، جو انسانی جذبات و خواہشات کی گرفت سے آزاد ہو، مندرجہ بالا خیالات کے اثبات کے ساتھ ان نظریات کی تردید بھی ضروری ہے جو ان کے خلاف ہیں مثلاً

(۱) انسان کی ایسی میکانیکی توجیہ جو اس کی نفسی ساخت میں خود شعوری کے وصف اور ایک ذی شعور طاقت کی کار فرمائی سے انکار کرے، اور نورانی کے بجائے اس کی اصل مادی و حیوانی قرار دے، (۲) تحت الشعور میں جنسی خواہش یا جذبہ اقتدار کو اصل الاصول تسلیم کرے، (۳) اخلاق و اقدار کو اضافی قرار دے کر اسلام کو ایک سماجی عمل ثابت کرے، (۴) ذرائع علم کو صرف محسوسات تک محدود رکھے اور ماورائے محسوسات سے انکار کر دے، (۵) اخلاق و اقدار، خیر و شر، طیب و خبیث کے لیے وہ معیار و پیمانہ تسلیم کرے، جو انسانی جذبات و خواہشات کا ساختہ و پرداختہ ہے، ان افکار و نظریات کی تردید میں بھی بڑی داناتی اور ہوشمندی سے کام لینا ہوگا۔

اس نئی تعبیر و تشریح اور تردید و تنقید کے لیے فقیہ کی نظر و صلاحیت درکار ہوگی لیکن یہ اصطلاحی فقیہ نہیں بلکہ قرآنی فقیہ ہے، جو "حکیم" کے ہم معنی ہے، اور جس کی مناسبت سے فقہ بھی صدر اول میں علم حقیقت (وہ علم جس میں النیات اللہ کی ذات و صفات سے بحث ہو) علم طریقت (جس میں نجات دلانے والے اور ہلاکت میں

ڈالنے والے اعمال و افعال سے بحث ہو، اور علم شریعت (جس میں ظاہری احکام و مسائل سے بحث ہو) تینوں کو شامل تھا،

اس فقیہ کے لیے حکمت فرنگی کے ساتھ اس حکمت ایمانی سے واقفیت بھی ضروری ہے، جو اسلامی اصول سے والہانہ عقیدت اور اللہ و رسول سے شدید محبت کے پرچشمہ سے پھوٹتی ہے، جس کی طرف اشارہ مولانا روحی نے کیا ہے،

چند خدائی حکمت یونانیاں (افرنکیا) حکمت ایمانیان را ہم بخوان

(دارالمنصفین کی دینی کتابیں)

مولانا محمد علی کی یاد میں

اس میں مولانا محمد علی جوہر کی ہنگامہ خیز سیاسی و ملی زندگی سے متعلق مفید معلومات ذاتی واقفیت اور عقیدت کی روشنی میں فراہم کیے گئے ہیں، اس میں مولانا کی وہ معرکہ آرا تقریر بھی آگئی ہے، جو انھوں نے لندن میں اپنی وفات سے پہلے اور نیٹیل کانفرنس میں کی تھی، جس کا ایک ایک جلد بہت ہی دولہ انگیز اور پڑاثر ہے۔

قیمت :- ۱۳/-

غالب

(مدح و قدح کی روشنی میں)

حصہ اول

غالبیات میں ایک گراں قدر اور دقیق اضافہ، اس میں مرزا غالب کی زندگی سے ۱۹۲۵ء تک ادن کی حمایت و مخالفت میں جو کچھ لکھا گیا ہے اس پر ناقدانہ تبصرہ کیا گیا ہے،

مرتبہ :- سید صباح الدین عبدالرحمن

قیمت :- ۱۵/-

تلخیص تبصرہ

طوفان نوح آثار قدیمہ کی روشنی میں

منصور نعمانی ندوی فریق دارالمنصفین

کویت کے موقر رسالہ مجلہ العربی کے جنوری کے شمارہ میں آثار قدیمہ کی روشنی میں

طوفان نوح کے متعلق ایک مضمون شائع ہوا ہے، ذیل کی سطروں اسکا خلاصہ پیش کیا جا رہا ہے

بیسویں صدی کے اوائل میں برٹش میوزیم کے مسٹر جارج اسمتھ کی نگرانی میں نینوا

کے قدیم شہر میں جو کھدائی ہوئی ہے اس سے طوفان نوح کے بارے میں بعض نہایت حیرت انگیز

انکشافات منظر عام پر آئے ہیں، اس کھدائی سے برآمد ہونے والے آثار قدیمہ میں

چکنی مٹی کی بکثرت ٹوٹی بھوٹی تختیاں ملیں، اور ان کی کندہ عبارتوں کو حل کرنے

سے طوفان نوح کے بارے میں اہم حقائق معلوم ہوئے، ان تختیوں میں سب سے اہم وہ تھیں جن پر

اس طوفان کا واقعہ کندہ ہے

یہ تمام تختیاں ساتویں صدی قبل مسیح میں ملک آشور کے فرمانروا اسرینپال کے

کتاب خانہ کا پیش قیمت سرمایہ خیال کی جاتی تھیں، جارج اسمتھ کو اس کھدائی میں نینوا

کے قدیم محل کے کھنڈروں سے اس کتاب خانہ کی تقریباً دو ہزار تختیاں دستیاب ہوئیں

ان ہی میں گلکامش کی وہ گراں قدر تختیاں بھی شامل تھیں، جنکے مطالعہ سے شاہ اسرینپال

کے عہد سے ہزاروں سال قبل کے واقعات پر روشنی پڑتی ہے، اس نظم کا سب سے پہلا ترجمہ مغربی زبان میں ملتا ہے، جسے تقریباً ۱۵۰۰ قبل مسیح میں بروکس نامی ایک کاہن نے مٹی کی تختیوں پر کیا ہے، لیکن وادی فرات کے درمیانی علاقے میں نظم گلگامش کے ایک اس سے بھی قدیم ترین نسخہ کا سراغ ملتا ہے جس کی تاریخ انیسویں صدی قبل مسیح میں بابل کے بادشاہ حامورابی کے عہد سے ملتی ہے،

نظم گلگامش کے نسخہ حامورابی اور نسخہ اسرینپال کے انکشاف سے اس حقیقت میں کسی شک و شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہتی کہ طوفان نوح ان دونوں بادشاہوں کے عہد سے بہت پہلے واقع ہوا تھا، ان تختیوں پر طوفان نوح کے بارے میں شاہ گلگامش کی جو مشہور نظم کندہ ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو لوگ تاریخ انسانی کے اس بدترین سانحہ سے دوچار ہوئے ان میں شور و پاک کا بادشاہ اوتانا پشتیم بھی شامل تھا، صرف یہی بادشاہ اور اس کا خاندان اس ہمہ گیر سیلاب سے محفوظ رہا، باقی سارا ملک تباہ ہو گیا، گلگامش نے اپنی نظم میں اسی اوتانا پشتیم کی دیانی واقعہ طوفان کی تفصیلات بیان کی ہیں، اوتانا پشتیم کہتا ہے کہ میں شوری پاک نام کے ایک شہر میں رہتا تھا، اور آیا دیوتا کے مخلص ترین متقدموں میں شمار ہوتا تھا، جب دیوتاؤں نے نوع انسانی کی جڑیں کاٹنے کا عزم کر لیا تو معبود ایانے اپنے بندہ خاص اوتانا پشتیم کو خطرہ سے خبردار کرتے ہوئے اس طرح خطاب کیا، ”اے شوری پاک کے آدمی! اپنے گھروں کو چھوڑ دے اور کشتی بنا، مال و متاع سے کنارہ کشی اختیار کر، اپنی املاک پھینک دے، زندگی تلاش کر، دنیا کی تمام زندہ اشیاء کے تخم کشتی میں جمع کر۔“ چنانچہ کشتی بنائی گئی، یہ ایک عجیب و غریب مریخ کشتی تھی، جس کے طول عرض اور بلندی سب میں نہایت حسن و تناسل پایا جاتا تھا، اس کے بنانے میں لکڑی اور کولار کا استعمال بہت بڑی مقدار میں کیا گیا تھا، اسکے

تختیوں کو کولار سے مضبوطی سے جوڑا گیا تھا، اور یہ وسیع و عریض کشتی سات منزلوں کی تھی اور ہر منزل میں سات کمرے تھے اور ہر کمرہ میں ایک دروازہ اور متعدد روشنندان تھے،

اوتانا پشتیم اپنا سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے گلگامش سے کہتا ہے کہ جب روز روشن پرشب تار نے اپنی دبیز چادریں ڈال دیں تو ہر طرف خوف و ہراس کی لہر دوڑ گئی، میں ماحول کی تدریج بدلتی ہوئی ہولناکی کا بغور مشاہدہ کر رہا تھا، یہاں تک کہ طوفان کی تباہ کاریوں کا آغاز ہو گیا، دن بھر خوفناک آمدھیاں پہاڑوں اور میدانوں میں زور و شور سے چلتی رہیں، طوفان سے لوگوں کا رشتہ حیات اس طرح منقطع ہو گیا جیسے وہاں کوئی معرکہ کارزار گرم ہوا ہو، کوئی ایک دوسرے کو نہیں دیکھ پاتا تھا، چھ شب و روز تیز و تند ہوائیں چلنے اور اہل زمین کے برباد ہونے کا سلسلہ جاری رہا، ساتویں دن کی صبح کو سمندر میں سکون ہوا، ہوائیں رک گئیں، طوفان کم ہو گیا اور پانی گھٹ گیا، میں نے اپنی آنکھیں دریا پر دوڑائیں، سب انسان مٹی میں مل گئے تھے، کھیت نظر آتے تھے جھجکل، جس وقت میں نے کشتی کا دروازہ کھولا تو روشنی میرے چہرے پر پڑی، میں جھک بڑا اور گھٹنوں کے بل بیٹھ کر آہ و بکا کرنے لگا، آنسو میرے رخساروں پر بہہ رہے تھے، بالآخر کشتی جبل نصر کی چوٹی پر پھر گئی ساتویں دن میں نے ایک کبوتر لیا اور اس کو اڑا دیا، وہ دور تک اڑ کر واپس آ گیا، کیونکہ اس کو بیٹھنے کی کوئی جگہ نہیں مل سکی، پھر میں نے ایک ابا بیل لی اور اس کو چھوڑ دیا، وہ بھی کوئی بیٹھنے کی جگہ نہ پا کر کشتی میں لوٹ آئی، پھر میں نے ایک کبوتر کو اڑا دیا، بانی اس وقت کم ہو چکا تھا، چنانچہ کوا بازو پھڑ پھڑاتا اور شور مچاتا اڑ گیا اور واپس نہیں آیا، اس کے بعد میں نے کشتی کے لوگوں کو ہر چار سمت بھجا اور کھنارہ کے طور پر چڑھا دیا اور چڑھایا۔“

توراة میں طوفان کا ذکر | نینوا کے کھنڈروں سے برآمد ہونے والی تختیوں کے علاوہ توراة میں بھی طوفان کا ذکر ملتا ہے، اس میں صراحت سے مذکور ہے کہ حضرت نوحؑ نے خداوند قدوس کی تعمیل حکم میں ایک کشتی بنائی جس کا طول ۳۰۰ گز، عرض ۵۰ گز اور بلندی ۳۰ گز تھی تقریباً چالیس شب و روز آندھیاں چلتی رہیں، درخت چڑوں سے اکھڑتے رہے اور سیلاب کی تباہ کاریاں جاری رہیں، یہاں تک کہ نوحؑ نے کشتی کی کھڑکی کھول دی اور کشتی جبل نصر پر رک گئی،

قرآن اور طوفان نوح | تاریخ کے اس عظیم ترین اور حیرت انگیز واقعہ پر قرآن نے اپنی مخصوص شان بلاغت اور حسین پیرایہ بیان میں بدت شرع و بسط کے ساتھ روشنی ڈالی ہے، چنانچہ سورہ ہود میں ارشاد ہوتا ہے:-

واضحیٰ الیٰ نوح انه لن یرمن
من قومک الا من قد آمن
فلا تبئس بها کانوا یفعلون
واصنع الفلک باعیننا ووحینا
ولا تخاطب فی الذین ظلموا
انهم مغرقون ویصنع الفلک
وکلما مر علیہ ملائمتهم
فسخروا منه قال ان تسخروا منا
فانا نخرجکم کما تسخرون
فسون تعلمون من ینتہ

اور نوح کی طرف وحی کی گئی کہ تمہاری قوم میں جو لوگ ایمان لا چکے ان کے سوا اور کوئی ایمان نہ لائے گا، تو جو کام یہ کر رہے ہیں انکی وجہ سے غم نہ کھاؤ، اور ایک کشتی ہمارے حکم سے بنانا اور وہ بنانا، اور جو لوگ ظالم ہیں ان کے بارے میں ہم سے کچھ نہ کہنا وہ ضرور غرق کر دیے جائیں گے، تو (نوح نے) کشتی بنانا شروع کر دی، اور جب انکی قوم کے سردار انکے پاس سے گزرتے تو ان سے تسخر کرتے، وہ کہتے کہ اگر تم ہم سے تسخر کرتے ہو اسی طرح

عذاب یخزیہ وخیل علیہ
عذاب مقیم حتیٰ اذا جاء
امرنا وفار التور وقلنا
احمل فیہا من کل زوجین
اثنین واهلک الامن سبق
علیہ القول ومن آمن
وما آمن معہ الا قلیل
وقال اربوا فیہا بسم اللہ
مجرہا ومرتہا ان ربی
لغفور رحیم وہی تجری بہم
فی موج کالجبال ونادی
نوح ابنتہ وکان فی معزل
یا بنی اسکب معن اور تکن
مع الکفین، قال ساوی
الی جبل یصیب من الماء
قال لا عاصم الیوم من امر
اللہ الامن رحم و حال بینہما
المروج فکان من المغمقین
وقیل یا رض ابلعی ماءک

(ایک وقت) ہم بھی تم سے تسخر کریں گے، اور تم کو جلد معلوم ہو جائیگا کہ کس پر عذاب آتا ہے جو اسے رسوا کرے گا، اور کس پر ہمیشہ کا عذاب نازل ہوتا ہے، یہاں تک کہ جب ہمارا حکم آپہنچا اور تنور جوش مارنے لگا، تو ہم نے (نوح کو) حکم دیا کہ ہر قسم (کے جانداروں) میں سے ایک ایک جوڑا (نواد، نواہ) لے لو اور جس شخص کی نسبت ہو چکا ہے (کہ ہلاک ہو جائیگا) اسکو چھوڑ کر اپنے گھروالوں کو اور جو لوگ ایمان لائے ہوں انکو کشتی میں سوار کر لو اور انکے ساتھ ایمان بہت ہی کم لوگ لائے تھے (نوح نے) کہنا کہ خدا کے نام سے ہے اس کا چلنا اور ٹھہرنا، اس میں سوار ہو جاؤ، میرا پروردگار بخشنے والا مہربان ہے، اور وہ انکو لیکر پہاڑوں جیسی لہروں میں چلنے لگی، اس وقت نوح نے اپنے بیٹے کو کشتی سے الگ تھا پکارا کہ بیٹا ہاتھ ساتھ سوار ہو جاؤ اور کافروں میں شامل نہ ہو، اس نے کہا کہ میں پہاڑ سے جا لگوں گا، وہ مجھے پانی سے بچالے گا، پھر

وَلِیَسَاءُ اَقْلَعٰی وَغِیْضُ الْمَاءِ
وَقَضٰی الْاَمْرِ وَاسْتَوَتْ عَلٰی
الْجُودٰی وَقِيلَ بَعْدَ
لِلْعَوْمِ الْخَالِیْمِیْنَ

نے کہا کہ آج خدا کے عذاب کوئی بچانے والا نہیں
مگر جس پر خدا رحم کرے، اتنے میں دونوں کے
درمیان لہر آجائے ہوئی اور وہ ڈوب کر رہ گئی
اور حکم دیا گیا اے زمین اپنا پانی نکل جا اور اے
آسمان تھم جا، تو پانی خشک ہو گیا اور کام تمام
کر دیا گیا اور کشتی کو جو جودس پر جا ٹھہری،
اور کہہ دیا گیا کہ ظالموں پر لعنت،

(سورہ ہود)

ایک خیال | قرآن اور دوسری کتب مقدسہ میں طوفان کی جو تفصیلات مذکور ہیں، اسکے سلسلہ میں
ولیم وسٹن وغیرہ بعض یورپی محققین کی رائے ہو کر یہ روئے زمین پر ۲۳۶۵ یا ۲۳۴۹ قبل مسیح میں ایک
حادثہ آسمانی کے طور پر واقع ہوا تھا، انکے نظریہ کے مطابق اس وقت ایک دم دارستارہ کرہ ارضی
کے قریب سے گزر گیا تھا، جس کی کشش ثقل کے باعث کرہ ارض بیضہ مرغ کی شکل اختیار کر گیا، اور
پھر سطح زمین پھٹ گئی اور اسکے اندر سے پانی بھوٹ پڑا جو کرہ ارض کے اوپر بہنے والے پانی سے مل کر
ایک خوفناک طوفان بن گیا،

ایک سوال | اب یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ سطور بالا میں ہزاروں سال قبل کے جس طوفان کے
واقعات مذکور ہوئے ہیں وہ کسی مخصوص اور معین طوفان سے متعلق ہیں یا انہما تعلق ان بکثرت سیلابوں سے
جو مختلف زمانوں اور مختلف ملکوں میں وقتاً فوقتاً آتے رہے ہیں،

اس سلسلہ میں محققین کی رائے یہ ہو کر گئی کہ مختلف متعادمیں یہ حادثہ مختلف طریقوں سے مذکور ہے،
لیکن چونکہ تمام روایات یکساں ہیں اس لیے ادن کا ایک ہی طوفان سے متعلق ہونا قرین قیاس ہے اور وہ
بلاشبہ طوفان نوح ہی ہے خواہ جزوی طور پر نام اور طریق بیان مختلف کیوں نہ ہوں۔

مطبوعات جدیدہ

مولانا انور شاہ کشمیری۔ مرتبہ ڈاکٹر فارسی محمد رضوان انصاری صاحب،
تفطیع کلاں، کاغذ و طباعت اچھی، کتابت خراب، صفحات ۳۰، ۳۱، جلد میں گرد و پو
قیمت عنبر ناشر مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔

علمائے ہند میں مولانا انور شاہ کشمیری مرحوم کا درجہ بہت بلند ہے، ان پر اردو و عربی
میں بعض کتابیں پہلے لکھی جا چکی ہیں، یہ نئی کتاب دراصل وہ تحقیقی مقالہ ہے جس پر مصنف کو مسلم
یونیورسٹی نے پی ایچ ڈی کی ڈگری دی ہے، اس کے دو حصے ہیں، پہلے میں شاہ صاحب کے وطن،
خاندان، پیدائش، تعلیم و تدریس، اخلاق و عادات، قومی و سیاسی خیالات، فارسی و عربی
کلام کے نمونے، وفات، اولاد و اعزہ اور زندہ تلامذہ کی فہرست دی گئی ہے، دوسرے حصہ
میں پہلے بالترتیب حدیث، تفسیر اور فقہ میں شاہ صاحب کے امتیازات دکھائے گئے ہیں اور
آخر میں تصنیفات کا مختصر تعارف کرایا گیا ہے، مصنف نے حدیث، تفسیر اور فقہ کے بعض مسائل
و مباحث کے متعلق شاہ صاحب کی خاص تحقیقات اور نقطہ نظر کی وضاحت کرتے ہوئے قدیم
ائمہ فن کے اقوال بھی تحریر کیے ہیں، مصنف نے مقدمہ بھر کتاب محنت سے لکھنے کی کوشش کی ہے
لیکن شاہ صاحب حبیبی عظیم المرتبت اور صاحب علم و کمال ہستی کی سوانحی ٹبری وسعت نظر
اور گہری عالمانہ بصیرت کی طالب تھی، یہ کام قیاسی عین الرئیس اور مولانا سعید احمد اکبر آبادی کے کرنے
کا تھا، نوجوان مصنف کی بساط سے باہر ہے، تصنیف کے میدان میں ابھی اکھنوں قدم رکھا ہے،

اس لیے ترتیب میں ناہمواری اور سلیقہ کی کمی پائی جاتی ہے بعض مواقع پر تبصیر و طرزِ ادا کی خامی کی وجہ سے مطلب خبط ہو گیا ہے، عبارت میں الجھاؤ اور جملے بے ربط ہیں، زبان و بیان کی خرابی کے علاوہ جا بجا علمی و تاریخی غلطیاں بھی نمایاں ہیں، مثلاً ایک جگہ لکھا ہے "امام شافعی ترمذی کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں" (ص ۲۱۴) حالانکہ امام شافعی کا زمانہ امام ترمذی سے بہت پہلے ہے، ایک جگہ شاہ صاحب کی کتاب "العرف الشذی" کے حوالہ سے لکھتے ہیں "امام طحاوی صرف مذہب حنفی کے ہی عالم نہیں بلکہ مذاہب اربعہ کے بھی امام ہیں، انھیں امام شافعی، امام مالک اور امام اعظم سے براہ راست تلمذ کا شرف حاصل ہے" حالانکہ امام ابو حنیفہ و امام مالک تو دو کبار امام شافعی کا زمانہ بھی امام طحاوی کو نہیں ملا تھا، وہ ان کے شاگرد و مرنی کے شاگرد تھے، طحاوی ائمہ احناف میں ضرور شمار ہوتے ہیں لیکن ان کا مذاہب اربعہ کا امام ہونا بڑی مضحکہ خیز بات ہے، شاہ صاحب ایسی بات ہرگز نہیں لکھ سکتے، مصنف نے یقیناً ان کا مطلب سمجھنے میں غلطی کی ہے، کہیں کہیں مصنف کے بیان میں تضاد بھی ہو گیا ہے، مثلاً ص ۱۹۹ پر لکھتے ہیں "صحابہ کرام کی بڑی تعداد عدم رفع یدین کی روایت کرتی ہے" مگر ص ۲۰۰ پر لکھتے ہیں "عبد اللہ بن مسعود عدم رفع یدین کے قائل ہیں ورنہ صحابہ کرام کی ایک بہت بڑی تعداد رفع یدین کی قائل ہے" اگے پھر یہی لکھا ہے، کتاب میں جا بجا حشو و زوائد اور تکرار بھی ہے اور زبان و بیان کی بہت سی غلطیاں ہیں، عربی و فارسی عبارتوں کے ترجمے نہیں دیے گئے ہیں، حوالے کے نمبر غلط اور بے ترتیب ہو گئے ہیں کہیں کہیں حوالہ موجود ہے، مگر نمبر نہیں، اور کہیں نمبر ہے تو حوالہ ندارد، معلوم ہوتا ہے کہ اس مقالہ کے مشیر و نگران اور ممتحن زیادہ توجہ نہیں کر سکے، ورنہ ایسی خامیاں نہ ہوتیں اور شاہ صاحب کی ایک اچھی سوانح عمری تیار ہو جاتی۔

رواد و گمن - مرتبہ مولانا محمد الحسن صاحب، تقطیع متوسط، کاغذ، کتابت و طباعت دیدہ زیب،

صفحات ۲۹۲، مبدع خانہ بدورت گرد پوش، قیمت ۵۰ روپے، مکتبہ دارالعلوم ندوۃ العلماء، پوسٹ بکس ۹۳، لکھنؤ۔

ندوۃ العلماء کی ابتدا ایک علمی، دینی، تعلیمی اور اصلاحی تحریک کی حیثیت سے ہوئی تھی، اسی کے ماتحت لکھنؤ میں ایک دارالعلوم کا قیام عمل میں آیا تھا، شروع میں اس عظیم الشان تحریک کے پیغام و مقاصد کے تعارف و اشاعت کے لیے اس کے سالانہ جلسے بڑے اہتمام سے ملک کے مختلف شہروں میں منعقد ہوتے رہے، اور ان میں قدیم علماء و جدید تعلیم یافتہ اصحاب اور ہر طبقہ فکر و خیال کے مشاہیر و اعیان شریک ہوتے رہے، لیکن ۱۹۲۷ء کے بعد حالات کچھ ایسے تھے کہ یہ سلسلہ منقطع ہو گیا، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے دورِ نظامت میں جب ندوہ کی تحریک میں نئی زندگی پیدا ہوئی تو ان اجتماعات کا بھی خیال آیا، چنانچہ اسرا کوٹہ سے ۳۱ نومبر ۱۹۷۷ء تک شیخ الاذہر ڈاکٹر عبد الحلیم محمود کی صدارت میں ندوہ کا پچاسی سالہ تعلیمی جشن دارالعلوم کی عمارت میں بڑے اہتمام کے ساتھ منایا گیا، اس میں اسلامی و عربی ملکوں کے بکثرت مندوبین کے علاوہ ہندوستان کے ہر طبقہ مسلک کے علماء و زعماء، ماہرین تعلیم، قدیم و جدید ملی و دینی درسگاہوں کے فضلا اور ذمہ دار حضرات بڑی تعداد میں شریک تھے اور اس میں ندوہ کے اصلاحی و تعلیمی نظریات کے علاوہ موجودہ بہت سے اہم مسائل پر تقریریں ہوئیں اور مضامین پڑھے گئے، زیرِ نظر کتاب میں ندوہ کے اسی پچاسی سالہ جشن کی مفصل روداد پڑے و کچپ اور پراثر انداز میں قلمبند کی گئی ہے، اور کوشش کی گئی ہے کہ حالات اس طرح بیان کیے جائیں کہ نہ دیکھنے والوں کے سامنے بھی ان کی تصویر آجائے، مرتب نے اس اجلاس کے اہم خطبوں، مقالات اور تجویزوں کو بھی اس میں شامل کر دیا ہے، اس طرح مولانا ابوالحسن علی کا پراثر خطبہ استقبالیہ، فاضلانہ مضمون "اسلامی ملکوں میں نظام تعلیم کی اہمیت" ان کی دوسری پراثر تقریریں، شیخ الاذہر کا خطبہ صدارت، مولانا عبد السلام قدوائی ندوی کی تاریخی رپورٹ اور جشن کے سلسلہ میں موصول ہونے والے اہم پنومات اور خطوط تمام چیزیں سلیقے سے جمع کر دی گئی ہیں، اس لیے اس کی حیثیت ایک یادگار

دستاویز کی ہو گئی ہے، اس سے جشن کا پورا نقشہ سامنے آ جاتا ہے اور جو لوگ اجلاس میں شریک تھے، اور جو نہیں شریک تھے، دونوں اس سے پوری طرح لطف اندوز ہو سکتے ہیں، "ض"

فارم ۱۷

دیکھو رول نمبر ۸

معارف پریس، اعظم گڑھ

نام مقام اشاعت :- دارالمصنفین اعظم گڑھ

نوعیت اشاعت

نام پرنٹر

قومیت

پتہ

نام پبلشر

قومیت

پتہ

ادریٹر

قومیت

پتہ

نام و پتہ مالک رسالہ

میں سید اقبال احمد تصدیق کرتا ہوں کہ جو معلومات اوپر دی گئی ہیں وہ میرے علم و یقین میں صحیح ہیں۔
سید اقبال احمد

جلد ۱۲ ماہِ ربیع الثانی ۱۳۹۷ھ مطابق ماہِ اپریل ۱۹۷۷ء

مضامین

شذرات

سید صباح الدین عبد الرحمن ۲۲۲-۲۲۳

مقالات

سید صباح الدین عبد الرحمن ۲۲۵-۲۲۸

اسلام میں مذہبی رواداری

جناب مولانا قاضی اطہر صاحب ۲۶۹-۲۷۸

آل مقسم قیقانی سندھ

مبارک پوری اڈیٹر البلاغ بمبئی

جناب نعیم احمد صاحب علوی ہیرا پور ۲۷۹-۲۸۰

حضرت سالار مسعود غازی کے

سوانحی مآخذ

جناب کالید اس گپتا رضا پوری ۲۷۹-۲۸۰

نزل قدسی در نعت سرور

ادبیات

نعت شریف

جناب ذفا برآری صاحب ۳۰۹

باب التقریظ والانتقاد

Corpus of Arabic
& Persian Inscription
of Bikan.

(A.H. 640-1200)

ض

مطبوعات جدیدہ

۳۱۵-۳۲۰